



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

file
CALL NO. 297.1228 168B9
Accession No. 78487

TRC

Call No. 297.1228

Acc. No. 18487

168 B9

--	--	--

عجاز التنزیل

(34)

قرآن مجید کے لفظ و سلا کلام احمد اور

ہونیکے ثبوت میں

مصنفہ عالیجناب سلی القاب وزیر الدولہ

مدبر الملک خلیفہ سید عالم حسن

خان سادسی آسی۔ اسی وزیر اعظم

ریاست پٹیا ایوام اللہ علیہم

۱۸۸۹ء

بالفعل حق ایف ملاحظہ فرمائے بلا اجازت نوی صاحب طبع غفر

ہرست مضامین کتاب اعجاز التفسیر جیل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۷	کی دسویں فرما دس باب میں غنیمت	۱	وجہ اعجاز میں علما کا
۵۰	ربیعہ تفسیرات قدیمہ	۱۲	اور اس پر محاکمہ
۶	حضرت براء بن عازب کی خدمت خواہی اور شرف اسلام	۱۲	جو مذہب ظہور اسلام
۵۹	اور قریش کا سب سے انتہا غفلت غنیمت در	۱۲	نہ انکا اور بل پر کی
۱۲	مسلمانوں کو بیدار بننے کی نصیحت	۱۲	ورقہ فی حالت کا بیان
۱۲	مسلمانوں کا انہماک دنیا کو دیکھ کر	۱۲	کی ضرورت
۱۳	سورہ نسم سجده فی جہد انہماک اور انکی تفسیر	۱۲	اور سورہ رسالت میں
۱۳	مسلمانوں کا انہماک جہد کو جہد کرنا اور	۲۵	کی ضرورت
۱۳	انہماک کی حالت	۲۵	صاحب کی شہادت
۱۳	حضرت حمزہ بن عبد المطلب اور عمر بن خطاب	۲۵	کی حقیقت کی نسبت
۱۳	کا بیان لانا اور انحضرت کی دعوت اسلام کی	۲۵	کریم کی نسبت ڈاکٹر
۱۳	نسبت مولفین انسا سکر پڑا پڑا نیک کی	۲۹	کی شہادت
۱۴	انحضرت کے برخلاف قریش کا باہم عہد کرنا	۲۹	سے جو عظیم ترین اصحاب
۱۴	اور تین برس تک بنی ہاشم کا سخت مصیبت	۲۹	سورہ یوسف اور یوسف
۱۴	میں مبتلا رہنا اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی	۲۹	اعتراف
۱۴	وفات اور انحضرت کا مائت کو تشریف لے جانا	۳۶	انحضرت کی رسالت کسی
۱۴	اور وہاں کے لوگوں کی سخت بدسلوکی اور	۳۶	جہد تھا یا وحی والہا انکا
۱۴	اس معاملہ کی نسب سر ولیم میور کی رائے	۳۶	یہ کے لوگوں کو دعوت
۱۴	مدینہ کے اول چھ شخصوں اور پھر بیت	۳۶	نئی کو اپنا وحی و خدیفہ
۱۴	لوگوں کا کہ میں آکر مسلمان ہونا اور نصرت	۳۶	باب مرقنوی کی نسبت
۱۴	کے وعدہ پر بیت کرنا اور سر ولیم میور کا	۳۶	آکلی کی رائے
۱۴	انحضرت کی شان جلیل کی نسبت ایک میر تقی میر	۳۶	کے لوگوں کو دین اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۴	قرآن مجید اور تہذیب و انجیل کی تعلیمات	۹۲	مسلمانوں کا اور خود آنحضرت کا مینہ
۱۶۷	کا مقابلہ	۹۱	منہ کو جو جوت فرما
۲۸	قرآن مجید کا اپنی نوع میں یکتا و یگانہ و	۱۹	شبِ جزیت کو جو باں شادی اور ایمان
۱۶۷	کاملہ اور اعلیٰ تر جو یہ ہے اسکے الہامی الکلام	۹۲	وایمان حمد علی نقی سے ظہور میں آیا
۱۹۱	ہو سکے پر استدلال اور بعض قرضین کے اعتراضوں	۵۷	ترک مقابلہ حضرت مسیح سے جو ایوں سے
۱۹۱	کا جواب	۲	بیت اسرئیل اور سجدہ نبی کی تعمیر اور
۲۵	قرآن مجید کی دائم الاثر و غیر شطوع اور زلفوں	۳۳	ادان کی فرضیت اور مسکئی انبساط چیمبر کی
۱۹۱	برکات کا ثبوت ایک بہت بڑے صیغہ	۲۱	قرآن مجید کے حیرت انگیز اثر کی نسبت مزید
۲۰۲	فاضل کی شہادت سے	۱۰۹	میتور کی شصتہ تھری اور اسکا کرد
۲۰۲	بنی اسرائیل اور اہل عرب کی روحانی و اخلاقی	۲۲	قرآن مجید کی تعلیم و حید کی نسبت موعظین
۲۱۸	اور تمدنی حالت کا مقابلہ اور قرآنی تعلیمات	۱۰۹	کی اسے اور دین اسلام کے اکل الایمان
۲۱۸	کا تفوق انجیلی تعلیمات پر	۱۱۱	خضریت کے غامضان نبیہا ہونے کی
۳۱	مسئلہ تعدد زوج اور طلاق کی حلیت کا	۱۳	اس کی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۳۱۸	بیان اور اس کے حسن و قبح کی نسبت ایک	۱۱۲	پہلے اللہ پر ہے نہ تھے
۲۵۷	محققان بحث	۶	دنیا کے بے ادبیا کی ضرورت اور اسکا مسئلہ
۲۵۷	عورتوں اور یتیموں کے ساتھ رعایت و	۱۱۴	وعدا ثبوت اور آنحضرت کی رہائی کے حق نیکی
۲۶۶	احسان کے تاکید ہی احکام کا ذکر	۲۵	اس امر کا ثبوت کہ وہ نہ فطرت نہ انسان
۲۶۶	قتل اطفال نصوصاً و طریقوں کے قتل کا	۱۲۷	ہے عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت
۲۶۸	سخت انتفاع	۱۲۷	کی جی خرابی اور قرآن مجید نے جو حیرت انگیز
۲۶۸	مشر باسورتہ سمیت صاحب کی اسے اور	۱۲۷	اصلاح اٹیس کی اسکا بیان اور چند محققین
۲۶۸	ان کے بعض سخت اعتراضوں کا جواب	۱۳۲	یورپ کی رائیں
۲۶۸	غلامی کے باب میں عیسائیت اور اسلام کی	۲۶	ان فوائد کا بیان جو اسلام سے عیسائی ہند
۲۶۸	تعلیمات کا مقابلہ	۱۳۶	کو پہنچے
۲۶۸	خیرات و تبرعات کے باب میں قرآنی تعلیمات	۲۷	مسئلہ ملاد اور عذاب و ثواب آخرت کے باب میں
۲۶۸	کا مقابلہ انجیلی تعلیمات سے		

[illegible]

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۴۴	سریۃ ابن ابی العوجاء سلمی و سریۃ	۸۴	۴۴	سریۃ ابن ابی العوجاء سلمی و سریۃ	۸۴
۴۴	غالب بن عبداللہ - و سریۃ ایضاً	۸۵	۴۴	غالب بن عبداللہ - و سریۃ ایضاً	۸۵
۴۴	و سریۃ شجاع بن وہب - سریۃ	۸۵	۴۴	و سریۃ شجاع بن وہب - سریۃ	۸۵
۴۴	سریۃ کعب بن عمیر غفاری - - -	۸۵	۴۴	سریۃ کعب بن عمیر غفاری - - -	۸۵
۴۴	سریۃ منوۃ و سریۃ عمرو بن عاص و سریۃ	۸۵	۴۴	سریۃ منوۃ و سریۃ عمرو بن عاص و سریۃ	۸۵
۴۴	ابی عبیدہ بن جراح - و سریۃ ابی قتادہ	۸۵	۴۴	ابی عبیدہ بن جراح - و سریۃ ابی قتادہ	۸۵
۴۴	انصاری و سریۃ ایضاً - - -	۸۵	۴۴	انصاری و سریۃ ایضاً - - -	۸۵
۴۴	غزوہ فتح مکہ - - -	۸۵	۴۴	غزوہ فتح مکہ - - -	۸۵
۴۴	سریۃ خالد بن ولید - سریۃ ایضاً - -	۸۵	۴۴	سریۃ خالد بن ولید - سریۃ ایضاً - -	۸۵
۴۴	غزوہ حنین - - -	۸۵	۴۴	غزوہ حنین - - -	۸۵
۴۴	غزوہ طایف - - -	۸۵	۴۴	غزوہ طایف - - -	۸۵
۴۴	سریۃ عیینہ - سریۃ قطیف و سریۃ ضحاک	۸۵	۴۴	سریۃ عیینہ - سریۃ قطیف و سریۃ ضحاک	۸۵
۴۴	و سریۃ عبداللہ مخدافہ - - -	۸۵	۴۴	و سریۃ عبداللہ مخدافہ - - -	۸۵
۴۴	سریۃ بنی طے - - -	۸۵	۴۴	سریۃ بنی طے - - -	۸۵
۴۴	غزوہ تبوک - - -	۸۵	۴۴	غزوہ تبوک - - -	۸۵
۴۴	جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اس کے	۸۴	۴۴	جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اس کے	۸۴
۴۴	غایہ کیے جانے کی وجہ - - -	۸۴	۴۴	غایہ کیے جانے کی وجہ - - -	۸۴
۴۴	جہاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواز	۸۵	۴۴	جہاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواز	۸۵
۴۴	اور عدم شراعت کی نسبت بعض شاہیر	۸۵	۴۴	اور عدم شراعت کی نسبت بعض شاہیر	۸۵
۴۴	علمائے یورپ کی رائیں - - -	۸۵	۴۴	علمائے یورپ کی رائیں - - -	۸۵
۴۴	ایک عیسائی محکمہ مذہبی عدالت کا ذکر - -	۸۵	۴۴	ایک عیسائی محکمہ مذہبی عدالت کا ذکر - -	۸۵
۴۴	پہلی پیشین گوئی - - -	۸۵	۴۴	پہلی پیشین گوئی - - -	۸۵
۴۴	دو سری پیشین گوئی - - -	۸۵	۴۴	دو سری پیشین گوئی - - -	۸۵
۴۴	تیسری پیشین گوئی - - -	۸۵	۴۴	تیسری پیشین گوئی - - -	۸۵
۴۴	قرآن مجید کے عظام معجز ہونے کی	۹۰	۴۴	قرآن مجید کے عظام معجز ہونے کی	۹۰
۴۴	ایک بے نظیر مثال - - -	۹۰	۴۴	ایک بے نظیر مثال - - -	۹۰
۴۴	خاتمہ الکتاب - - -	۹۰	۴۴	خاتمہ الکتاب - - -	۹۰
۴۴	قطعات تاریخیات اختتام و انطباع کے	۹۲	۴۴	قطعات تاریخیات اختتام و انطباع کے	۹۲
۴۴	اعجاز التفسیر - - -	۹۲	۴۴	اعجاز التفسیر - - -	۹۲
۴۴	فقہ	۹۲	۴۴	فقہ	۹۲

”هَذَا كِتَابًا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْكَرِيمِ

وہ اُن دیکھا . اور اُن بوجھا . پاک اور نا تغیر پذیر وجود . جو سب سے پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جس کے ہونے کی دلیل ہے . اور جس کا نام اللہ ہے . جس طرح اپنی ذات میں بے نظیر و بے مانند ہے اس طرح اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے عدیل ہے . یعنی جس طرح کوئی اپنی ذاتیں اس کا سا نہیں بنا سکتا . اُسی طرح اُس کے سے افعال و آثار بھی صا اور نہیں کر سکتا اور کیونکہ کر سکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُس کی ذات کی طرح اُس کے افعال و آثار کا خاصہ ہے . اور خاصہ کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے سوا دوسری شے میں نہ پایا جاسے . اور جبکہ یہ امر بدیہاً ثابت ہے . تو ہم کہتے ہیں کہ کوئی کلام جو اُس ذات پاک کا کلام ہو . ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کر سکے

جو کسی ایک صفت میں بھی اُسکا ہر تہ یا ہمایہ ہو۔ کیونکہ وہ اُسکا کلام فیل ہے جو اپنی ذات کی طرح اپنے افعال میں بھی بے نظیر و بے مانند ہے۔ اور جس کلام کو کلام خدا کہا جائے اُسکے جاننے اور پرکھنے کا یہی طریقہ ہے کہ دیکھا جائے کہ انسان سے اُسکا معارضہ ممکن ہے یا نہیں۔ اور اگر ناممکن ہو تو جان لینا چاہیے کہ وہ کلام۔ کلام خدا ہے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک و شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اُسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کہنا کیا جبکہ خود اُسکے مشکلم نے کمال شد و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل و بے ہند ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اُسکو ثابت کر دیکھایا۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا۔

”اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ رَبَّكُمُ فَاتَّبِعُوْنِیْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ فَاتَّخِذُوْا عَلَیْكُمْ مِّثْلَ الَّذِیْ هُوَ عَلَیَّ مِثْلًا ۚ“

”اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ“ یعنی اگر تم کو اُس چیز میں شک ہے جو ہم نے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حمایتیوں کو بھی بلالو اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا۔

”اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفَرَاہُ قُلٌّ فَاتَّخِذُوْا اِلَیْہِ مِثْلًا ۚ“

”وَادْعُوْا مَنِ امْتَضَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ“ یعنی کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یونہی بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُن سے کہہ کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو مدد کے لئے بلا سکتے ہو بلالو۔ پھر سورہ ہود میں فرمایا۔

”أَمْ لَكُمْ أَفْتَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا
 مَنِ اسْتِطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“ یعنی کیا کا فرقان کو
 کہتے ہیں کہ یونہی بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُسے کہہ کہ اگر تم سچے
 ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہی بنا لاؤ اور سوا اُسے خدا کے جسکو
 بلا سکتے ہو مدد کے لیے بلاؤ۔ پھر سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا۔
 ”قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا يَأْتُوْنَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراُ“ یعنی کہہ دے (اے
 پیغمبر) کہ اگر جن وانس ہر بات پر متفق ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنا لائیں تو
 اُسکی مانند نہ لا سکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہ امر غور طلب ہے کہ ان آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے
 کیا مراد ہے؟ تقریباً تمام علما اور مفسرین کی یہ رائے ہے کہ چونکہ رانہ
 نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا پس
 خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کر نیکو اسمیں یہ معجزہ رکھا کہ ویسا فصیح و
 بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آج تک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اس
 بنا پر انہوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے
 مگر چونکہ ان آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت
 میں معارضہ کا جائز پایا جائے۔ اس لیے میرے محترم دوست آنر بل
 سہسید احمد خان بھادری۔ مٹی۔ ایس۔ آئی۔ اس رائے کو نہیں مانتے
 اور فرماتے ہیں کہ اسمیں کچھ شک نہیں کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

درجہ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے۔ اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلب پر بت پر نظر معنائی و مضمون کے بلکہ بلفظہ ڈالی گئی تھی جس کے سبب ہم اُسکو وحی مَثَلُو یا قرآن یا کلامِ خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ اسیلئے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو بے مثل و بے نظیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اُسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا اُسکے من اللہ ہونیکے دلیل نہیں ہو سکتی لہٰذا کسی کلام کی نظیر نہو اس بات کی تو بے شبہ دلیل ہے کہ اُسکی مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے۔ مگر اسکی دلیل نہیں ہے کہ وہ

۵ اگرچہ چہو علماء اسلام کی یہ رائے ہے کہ قرآن مجید جو یہ اپنی فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کے متعجز ہے۔ مگر بعض علماء اخبار عن الغیب کو بھی سہیں شامل کرتے ہیں اور بعض نے صرف صرفہ ہی کو وجہ عجز قرار دیا ہے۔ یعنی خدا کا فصاحت و بلاغت کی ہمتوں کو قرآن کے معارضے پھر ادینا جس کا مدعا یہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ صرف ہمت کی وجہ سے مشرکین معارضہ نہ کر سکے۔ چنانچہ ابراہیم بن سسیار معروف بہ نظامُ معانی اور بعض اصحاب شیخ ابوالحسن اشعریؒ اور شریف قرظیؒ علم الہدایہ اسی طرف گئے ہیں۔ اور عیسیٰ ابن صلیح لقب بہ فرزدار نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم میں معارضہ ممکن ہے۔ مگر محققین کی رائے یہ ہے کہ قرآن مجید باعتبار اپنے معنائی و الفاظی دونوں کے معجز ہے۔ خصوصاً جبکہ دونوں باتوں کو بالاشتغال ملحوظ رکھا جائے جیسا کہ علامہ عبک الزاویؒ نے اپنی کتاب گوہر مراد میں لکھا ہے۔ سولت

خدا کی طرف سے ہے۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک دو سلا کلام نہیں ہوا مگر وہ بن اللہ تسلیم نہیں ہوتے اور نہ کوہ بالا آیتوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں کہ ”نہ ان آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو بلکہ صاف پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اسی معارضہ چاہا گیا ہے۔ کہ اگر قرآن کے خدا سے ہوں نہیں شبہ ہے تو کوئی ایک سورہ یا دنس سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنا لاؤ جو ایسی ہادی ہو“ اور اپنی اس رائے کی تائید میں سورہ قصص کی اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُ ۚ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی (اے پیغمبر) تو کافروں سے کہدے کہ اگر تم سچے ہو تو کوئی کتاب جو توریت اور قرآن سے زیادہ ہدایت کرنے والی ہو اسے لاؤ“ اور فرماتے ہیں کہ ”توریت کی عبارت فصیح نہیں ہے۔ بلکہ عام طور کی عبارت ہے۔ اسلئے کہ علاوہ قومی دستورات اور تاریخانہ مضامین کے جو اس کے جامع نے اس میں شامل کیے ہیں جس قدر مضامین وحی کے اس میں انکا اتفاق بھی بلفظ شاید بجز احکام عشرہ توریت کے جسکو حضرت موسیٰ نے پہاڑ میں بیٹھ کر تھپر کی تختیوں پر کھود لیا تھا پایا نہیں جاتا۔

پس ظاہر ہے کہ قرآن کو کیسا ہی فصیح ہو مگر جو معارضہ ہے وہ اسکی فصاحت

۱۰ محقق سید نے اس امر کو کہ کتابت فی الالواح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰ کا لکھا تھا معقول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سویم صفحہ ۲۴۲ تا ۲۴۷۔ (مؤلف)

بلاغت یا اسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اس کے بمثل
 ہادی ہونے میں ہے جو بالتصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے
 ہاں اسکی فصاحت و بلاغت اس کے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ ترشٹن
 اور محکم کرتی ہے " (انتہی قولہ سلم) جسکا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ
 سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے کہ کس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے ۔
 اور سورہ قصص کی آیت نے اسکی صرحت کر دی ہے تو درست بات
 یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے ۔
 فصیح و بلیغ ہونے میں ۔

بزرگ سید کا یہ اختلاف اسے ایک تو اس خیال سے ہے
 کہ کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے
 دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام
 نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہو
 کہ من اللہ تسلیم کیا جائے ۔ دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان
 عربی نہیں ہے اور وہ اسکی فصاحت و بلاغت سے نا آشنا ہیں تو قرآن کی
 فصاحت و بلاغت انپر محبت نہیں ہو سکتی اور جب محبت نہ ٹھہری تو قرآن مجید پر
 مستمر نہ رہا جسکے ہم مسلمان معنی ہیں ۔ کیونکہ انکی کتاب کا یہ موضوع ہے کہ فہم
 کا شبہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جائے اسکا حل
 آپس میں موجود ہو ۔ جیسا کہ انہوں نے اسکا لکھنا شروع کر نیسے پہلے مشہر بھی کیا تھا
 اور چونکہ قرآن مجید میں دقائق علم مبداء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

نجات موقوف ہے، ایسی شرح و بسط اور ایسے بے نظیر اسلوب سے بیان ہوئے ہیں کہ ویسا یا اُس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور بڑے سے بڑا عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلا خصوصیت قوم اور ملک اور زبان کے ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اُسکو سمجھ سکتا اور اُسکے مدعا سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ ایسے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل مطلب مدعا ہے محل معارضہ ٹھہرایا ہے۔ مگر نئی نئی کسیدہ مختلف الراء ہوں۔ اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جٹکا اوپر ذکر ہوا مغفیر نہیں سمجھتا۔ اور اس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محل معارضہ قرآن کا صرف بمثل داویٰ ہونا ہے نہ نصیح و بلیغ ہونا۔ کیونکہ سورہ قصص کی اس آیت سے پہلے جو آیت ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریکین عرب نے یہودیوں کے سکھانے سے یہ کہا تھا ”لَوْلَا اَوْتِيَتْ مِثْلَ مَا اَوْتِيَ مُوسٰی“ یعنی ہم اسوقت تک ایمان نہیں لائیکے جب تک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ“ جسکے جواب میں خدا نے الزام فرمایا ”اَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا اَوْتِيَ مُوسٰی مِنْ قَبْلُ قَالُوْا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوْا اِنَّا بِكُمْ لَكَافِرُوْنَ“ جسکا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب کا انکار نہیں کیا؟ اور اُسکو اور قرآن کو جادو کی کتابیں نہیں بتایا؟ اور نہیں کہا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں مانتے“ اور فرمایا ”قُلْ فَاَنْتُمْ بِيْحَاۤبِقِنْ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰى مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی اسے ہمارے پیغمبر (ایضاً) سے کہہ دے کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ تو بیت اور قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو ان سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

کتاب لاؤ اور سہایا " فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْآلَافَ فاعلموا أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ
 أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعْدَ هُكْمٍ مِنَ اللَّهِ ط
 یعنی غیر اگر یہ اس بات کو قبول نہ کریں یا ایمان نہ لائیں تو جان لے کہ صرف اپنی
 خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو
 خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے "

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ تورات (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام
 طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور جھوٹے ہونے کی بحث تھی اُسکو چھوڑ کر
 اپنے اثبات و دعویٰ کے لئے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں
 معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقصدا کے خلاف
 تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی جہل اور نامہذب اور تاریفت
 قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ
 اور پُر از دلائل معارف مضامین کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورہ کی نہند
 بھی نہ لاسکنا اُس کلام معجز کے لئے باعث فخر و مباہات نہیں ہو سکتا۔
 کیونکہ بقول جناب سید " جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے
 ممکن ہی نہ تھے جیسے کہ قرآن میں ہیں " تو اُسکا قرآن مجید کے مقابلہ میں
 اُسکے ایک سورہ کے مانند بھی نہ لاسکنا کوئی بڑی بات تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ مخاطبینِ اولیٰ قرآن شکرین مکہ اور اُور اہل عرب
 تھے جو ایک کٹھری۔ چور۔ قزاق۔ خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ جس میں فرا
 ذر اسی باتوں پر ہمیشہ خونریزیاں رہتی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے۔ اور جو چالینس برس تک رہی تھی۔ اور ابتدا سے آخر تک ستر ہزار آدمی مارا گیا تھا اسکی بنیاد صرف یہ تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اونٹنی ایک شخص کی چراگاہ میں جو کتنی بکڑ میں سے تھا اپنی گئی تھی اسنے اسکے تھن کاٹا عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس معرقتی اور ظلم کی جو اسکے مہمان پر ہوا فریاد کی۔ اور اسنے چراگاہ وٹے کو جا کر اڑوا۔ مقتول کے بھائیوں نے خونخواری کی طیارہ کی۔ اور اول بنی بکڑ اور بنی تغلب میں لڑائی شروع ہو کر پھر رفتہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی۔ اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے اور جو تریٹھ برس تک رہی تھی اسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس نامے ایک گھوڑا گھڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا۔ ایک شخص نے بڑھکر اسے پد کا دیا اور اس بات پر وہ رن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے۔ کینہ و قسارت کا یہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ نکال کر دانتوں سے چباتیں اور ناک۔ کان اور مذاکیر کاٹ کر اور تانگے میں پر دکر مار اور ہنچیوں کی طرح گلے اور ماتھوں میں پہنتی تھیں۔ چوری اور قزاقی میں یہاں تک ناموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے سارسلین (سارقین کا مخوف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ بیرحمی۔ سنگدلی ننھے

۵۔ اس طرائق کی وجہ صطح پر کتاب بنین الاسلام میں بیان کی گئی ہے سچ نہیں ہے۔
 صحیح یہ ہے جو ہننے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا سے نقل کیا ہے۔ ۱۲۔ مولف

ننھے موصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمیں میں گاڑ کر مار ڈالنا یا بتوں پر
 قربانی چڑھا دینا یہ تو گویا انکی گٹھی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری اور حیسانہ و
 بے شرمی کی یہ نوبت تھی کہ گوارہ اور بیابانی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔
 اور صلیح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے
 طور پر بیان کرتا تھا اسی طرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے
 زنا کرنا فخر سے بیان کرتی تھیں۔ اکثر مفلس عورتیں اور مرد ماوراء النہر
 کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ باپ کے مرنیکے بعد بیٹا درشہ کے طور پر بیٹی
 سوتیلی ماؤں پر جبراً متصرف ہو جاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا۔ بیٹن ماں باپ کے
 بچوں کا مال کھا لینے میں ذرا بھی تامل نہ کرتے تھے۔ اور حق ہمسائیگی تو کوئی
 چیز ہی نہ تھا جس کا پاس و سحا کرتے۔ بجز شراب خواری و قمار بازی اور
 بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا۔ گھر گھر بت بچتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا
 تھا۔ قوم کی قوم جاہل تھی اور دنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلق اور کونے
 میں پڑی ہوئی تھی کہ تسلیم و تربیت کی پرچھائی تک اُس پر نہ پڑی تھی۔ اور
 ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ
 مبداء و معاد کی خبر ہی نہ تھی۔ انسان کی ہستی کا مال صرف یہ سمجھے ہوئے تھی
 کہ جینا مرنا جو کچھ ہے اسی دنیا میں ہے۔ اسکے بعد کچھ نہیں۔ جب وقت
 پورا ہو جاتا ہے مر جاتے ہیں۔ مارنے جھانے والا کوئی نہیں۔ چنانچہ
 انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ "قَالُوا مَا هِيَ
 إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ" مگر انہیں

ان لوگوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی۔ اور فصاحت و بلاغت
 میں وہ کمال بہم پہنچایا تھا۔ کہ ایک ایک فصیح صاحب تقریر جو خطیب کہلاتا
 تھا۔ قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادے
 چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھوٹک دیتا تھا۔ اشراف خاندانوں کے
 بچے لطفِ زبانِ طوطی اور لبِ بگل ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر
 پیدا ہوتے تھے۔ مگر مقلد کے پاس ہنگامِ عکاظ جو برسوں دن سید لگتا
 تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکر جمع ہوتے تھے۔ مسین شعرا اپنے قصیدے
 اور اشعار پڑھتے تھے۔ اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اسکی دھوم
 پڑ جاتی تھی اور حرن۔ بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریشمی کپڑے پر سنہری حرفوں میں
 نقش و نگار ہو کر کعبہ کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مُدِ شَبَّہ یا مُتَلَقَّ کہلاتا تھا۔ چنانچہ
 سب سے متعلقہ جو عربی کے نہایت مشہور و معروف سات قصیدے ہیں انہیں
 میں سے ہیں۔ اور کعبہ کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجبِ فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مصنف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے
 تھے۔ الغرض انکا سرمایہ نازیبا ہی انکی ایک زبان تھی جس پر وہ نہایت ہی اِثْرًا
 اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زباں یعنی (عجم)
 بتلاتے تھے۔ پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے ان لوگوں کی
 ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود انہیں میں سے ایک شخص کو (دل)
 جانم خدا سے لہامِ باد) انکی تعلیم و ہدایت کے لیے کھڑا کیا۔ اور اپنے
 کلام پاک کی روشنی اُسکے قلبِ منور پر ڈالی۔ تو مقتضائے وقت کے لحاظ

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور
 تعلیم کے لئے نازل ہوا تھا اپنی مصنوعی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے
 علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالوں سے بھی ایسا مملو و معمور ہو کہ اسکی
 مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نکات و دقائق علم سبدا و معاد
 سے بالکل ناواقف و بیخبر اور صرف کلام کی ظاہری خوبی یعنی "فصاحت و بلاغت"
 ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھی اُسکے معارضہ سے عاجز ہو کر اُسکو کلامِ
 الہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے
 اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کبھی جاؤ۔ اور کبھی
 کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور محبت اور دلیل صداقت اپنے رسولؐ
 کے اُسی چیز میں اُسے معارضہ چاہا جسکا اُنکو بڑا گمبند تھا۔ اور نہ صرف
 ایک دفعہ بلکہ کسی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ "اگر قرآن کے من اللہ ہو
 میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچے ہو۔ تو اُسکے ایک ٹکڑے
 ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلانو" اور فرمایا کہ "پھر اگر
 تم ٹکڑے" اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ "کبھی نہ کر سکو گے تو بچو اُس
 آگ سے جسکا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ پتھر ہیں جسکو وہ اپنا خدا
 بنا کر پوجتے ہیں اور جو طیارے کافروں کے لئے" پس حق یہ ہے کہ
 قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہاوی ہونیکے بمثل و بے مانند ہے
 ویسا ہی باعتبار اپنی فصاحت و بلاغت کے بھی بے نظیر و بعیدِ اہل اور
 خارج از طاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

دونوں پہلوؤں پر بالاشتعال غور۔ اور اس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُرتقی ہونے پر بحاط کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے۔ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کرینگے۔
وَمِنْ الشَّيْءِ الْمُنْفِیِّقِ۔

اَب۔ پہلے ہم قرآن مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور دکھاتے ہیں کہ اُس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تئیں کے باب میں کیا ربانی کوششیں دکھائیں اور کیسے دائم الاثر حقانی نتیجے پیدا کیے۔ جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام الہی ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی والہام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جس کے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الاثر ہوں۔ پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیاء علیہ السلام و النبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوا۔ دُنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی۔ توحید ذات و صفات باری اور خالص خدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھوئے ہوئے تھے۔ اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں۔ اختیار کر رکھی تھیں۔ کوئی خداے واحد کی جگہ دو مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو ان میں تقسیم کرتا تھا کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیاء کا ذریعہ تھا اور نور خدا۔ بلکہ خدا سمجھ کر اُنکے آگے سر جھکاتا تھا کوئی آتش پرستی میں سرگرم

تھا اور آگ کو معبود حقیقی سمجھ کر اُس سے لو لگا لے ہوئے تھا۔ کوئی بڑے
 اور غمیدہ دریاؤں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا۔ اور سمجھتا
 تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ہاتھ ہے۔ کسی کی عقل پر پیچیدہ
 پڑے تھے کہ گھڑے ہوئے اور اُن گھڑ پھروں کو خدا سمجھتا۔ اور دُنیا
 و آخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ماتھا پھوڑتا تھا۔ کوئی بچہ
 یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا۔ اور خالقِ نیچے سے بخبر اور اُسکا منکر تھا۔
 کوئی مادہ کو ازلی وابدی اور کائنات کی علتِ موجبہ جانتا۔ اور خالقِ کائنات
 کے بذاتِ منشاء سے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا۔ بعض
 قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپن کو خالص خدا کا بندہ بتاتی تھیں۔ اُنکی
 حالت سب سے زیادہ خراب تھی۔ چنانچہ یہودی جن کا بار بار مُرتد اور بُت پرست
 ہو جانا گویا خاصہ طبعی تھا۔ اور اِس وجہ سے اُن سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی
 کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں ناخدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات
 کا اثر اُن پر نہ ہو۔ متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں
 میں جا کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی خد و قساو
 قلبی اور کبر و غرور مذہبی جیکے وہ اُن کی طرح مستحق تھے ساتھ لیتے گئے۔
 مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے متاثر ہو کر نیسے بیچ سکے
 ۔ چنانچہ جو لوگ اُن میں سے باوقاتِ مختلفہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں
 کی ذلیل بُت پرستی اور خفیف اعتقادات نے (جو سیلاب کی طرح ہر بُت سے
 موجیں مارتے کعبہ کی دیواروں سے آکر ٹکراتے تھے) اُن پر ایسا اثر کیا کہ

بہت کچھ شرکین مکہ کی بخالی کا دم بھرنے لگے۔ اور اس خیال کرنے کی مقبول وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو شرکین مکہ فرشتوں اور حضرت ابراہیم و اسماعیل وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں سمجھتے تھے۔ اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے مٹا دی گئیں۔ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں۔ چنانچہ فاضل محقق مسٹر گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب ابراہیم جی فارٹیل کے فقرہ (۴۳) میں لکھتے ہیں کہ ”بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ)

کو اسماعیل نے بنایا تھا۔ جو مکہ میں رہتا تھا۔ اور ابراہیم کی مورت سب سے زیادہ مشہور تھی۔ اور توح اور موسیٰ کی بھی مورتیں موجود تھیں اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا“ اور بعد نہیں کہ خدا نے جو سورہ نسا میں بعض علماء یہود کے حق میں فرمایا ہے ”الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ يَوْمَئِذٍ أُولَئِكَ يَلْعَنُونَ الْكُفَّارِينَ“ (۱۱۱) ”الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ يَوْمَئِذٍ أُولَئِكَ يَلْعَنُونَ الْكُفَّارِينَ“ جب توح و طاغوت سے یہی تصویریں مٹا دی گئیں۔ اور اگرچہ سلطنت اس قوم کے ماتھے سے جاتی رہی تھی۔ اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے۔ مگر اب تک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت پر قائم تھے۔ اور ان کے علماء گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے۔ عیسائیوں کے بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا۔ اور خدا کو چھوڑ کر خود حضرت عیسیٰ

* دیکھو تاریخ ابن ہشام مطبوعہ لندن صفحہ ۸۶ (۸۲۱) و جلد اول تاریخ ابوالفدا صفحہ (۱۲۵) مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب دیم نامخ التواریخ صفحہ (۳۶) مطبوعہ طرابلس۔ مؤلف محمد بن

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پورا خدا سمجھتا تھا، کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہ کہتا تھا کہ خدا نے خفیف سا شائبہ جسمانیّت پکوار غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خاکی بنیان کو نظر آسکیں، کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا، کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریت والوہیت باہم بلکہ ایک حقیقت واحدہ ہو گئی، کسی کا قول تھا کہ اگرچہ مسیح کی باتیں دو تھیں، مگر ان سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا، وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ گبن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ بت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ زہد و تقویٰ کو اپنا شعار گردان کر رہبت پر قناعت کرتے۔ مگر ان میں تخم نفاق بوچکا تھا۔ اور انکو یہی فکر ہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی باہت کو دریافت کریں۔ نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں *
عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ و جدال اور خون ریزیاں ہوئیں اور جس قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور انکی والدہ کی الوہیت پر دبا کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے تھے۔ انکا مشر و حایل کرنا خالی از کراہت نہیں۔ اسلئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پورٹ جی کا قول بحسنہ نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ کوئی

چیز بالصح خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو
 ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ انہوں نے طرح طرح کی
 بدعتیں اور بد اعتقادات اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور
 مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نستورین۔ سبیلیں اور
 یوٹوچین مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت دق تھیں۔ ان کے
 پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے
 مذہب عیسائی کو برا دھبہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بد روئے
 کر دیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریہ متغز اہلب بکرت
 تھے جو یہودہ تخیلات میں دماغ سوزی کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے
 تھے۔ اور اکثر ان کے غول کے غول شہر میں اگر اہل شہر کو اپنے توہمت
 تلوار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوا یا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل پرستی
 نے اس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جس میں حضرت عیسیٰ نے
 خدا سے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بی مثال و نفع رساں کی
 بندگی کا حکم کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا اولمپس

۷ یہ عیسائیوں کے چار علیحدہ علیحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بانیوں کے
 نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مولف غنی عنہ

۸ ملک یونان میں یہ ایک مشہور معدن پہاڑ ہے۔ قدیم بہت پرست یونانی
 اسکے عظیم شان کی وجہ سے اس کو اپنے دیوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔
 اور ان کا یہ عقائد تھا کہ انکا دیوتا جُوڈو (جو جو پیٹر کا دوسرا نام ہے) اور
 اہل ہند کے معقدات کے لحاظ سے تمیزاً راجا اندر کہنا چاہئے) اسپر مٹھ کرانا

قائم کر لیا تھا۔ اور آسمیں اپنے مذہب کے دلیوں، شہیدوں۔ اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے۔ جیسا کہ بُت پرست اپنے دیوتاؤں سے الہیہیں کو آباد سمجھتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے عیسائی بھی تھے جو یوسف کی زوجہ (مریم علیہا السلام) میں الوہیت کی صفات قائم کرتے تھے۔ تبرکوں تصویروں اور مورتوں کو نہایت خلوص کے ساتھ وہی لوگ پوجتے تھے جنکو حضرت مسیحؑ نے فرمایا تھا کہ ”تم اپنی دُعا صرف زندہ خدا سے کیا کرو“ اسکندریہ۔ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا۔ چھٹک کے ظہور کے زمانہ میں ان تمام لوگوں نے اپنے مذہبی اصول کو چھوڑ دیا تھا۔ اور سائلِ سرمدی میں غیر متناہی جھگڑوں میں مصروف رہتے تھے۔ عرب کے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو معلوم ہو گیا تھا کہ ہم اپنے اپنے مذہبوں کی بڑی اصل یعنی خدا تعالیٰ خالص پرستش بھول گئے ہیں۔ اور سب سے اعتقاد می اور بدعتوں کے لحاظ سے اپنے بُت پرست ہمعصوروں کے مساوی ہیں *

* دیکھو ڈیون پوٹ صاحب کی کتاب اپالوجی فار چھل اینڈ دی قوان مطبوعہ ۱۸۸۷ء شہر لندن صفحہ ۳-۴۔ مؤلف عفی عنہ

کو گر جنے والے بادلوں سے پڑ کر آ اور اپنے بجلی کے آتشیں تیروں کو اودھڑا دھڑا پھینکتا ہے اور اپنے محل میں (جسکو دیکھنے والے جو یونانیوں کے اعتقاد میں پامال یعنی زمین کی آگ اور دھاتوں کا دیوتا تھا) کے لیے بنا دیا تھا) دیوتاؤں کو جمع کر کے سپہا اور جنگ رچانا اور ایک رتہ سے جو آسمانی محل کے دھاتی گنبد میں بنایا گیا تھا اور جس کے دروازہ پریشا کاٹھے بادل کو انڈوں کا کام دیتے تھے جب چاہتا تو اس جہان کے اُطراف چلا جاتا ہے۔ انفرادی انسان کیلئے یہاں سے

مؤلف عفی عنہ

یہ فاسد عقیدے اور نادوست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اوپر ذکر ہوا۔ اور جنہوں نے بروحانی و اخلاقی دنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا ہوا تھا۔ اور جنہیں سے بعض کی تائید کے لئے روم و فارس جیسی بڑی بہت اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں۔ تھوڑی یا بہت اس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں انکا مٹانے والا اور انکی جگہ خدا سے واحد لا شریک کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا۔ اور اس اعتبار سے عرب گویا ان سب ملکوں کی بیدینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا۔ اور اسپر طرہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فتنہ و فحور اور خسلاقی اور تمدنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملاً اوپر بیان کر آئے ہیں کہ کس قدر خون خرابے وہاں رہتے تھے۔ قتل اولاد کس بی رحمی اور زور شور سے جاری تھا چوری اور لوٹ مار کس دھڑلے سے ہوتی تھی۔ کینہ و قسادت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا عورتوں کے ساتھ کس درجہ بدسلوکی برتی جاتی تھی۔ حرام کاری و بے شرمی کس حد کو پہنچ گئی تھی۔ یتیم بچوں اور یتیم خانوں کے حقوق کس طرح تلف کیے جاتے تھے۔ شراب خواری اور قمار بازی کی کیسی گرم بازاری تھی۔ بہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی * اور یہ ایسے سب

* انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جبہ آنحضرت نے نبوت کا دعویٰ کیا تو اسوقت دنیا میں تین جہج کے لوگ موجود تھے۔ عیسائی۔ یہودی اور مشرک۔ مگر مذہب عیسوی کا انوار ان لوگوں میں بھی جوا پنے تئیں عیسائی

تھے کہ جنکا بالطبع یہ اقتضا تھا کہ پردہ غیب سے ایک ہاتھ ربانی قوتِ قدس کے ساتھ پیدا ہو اور ان بدنیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر پھیری پھیر رکھی تھی جھاڑ دھیر دے۔ کیونکہ نبی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطا کار اور نادان پستلہ کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے۔ اور اُسے اسکی دشگیری کی ہے۔ اور خود اسی کے بھجنسوں میں سے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لئے بھیجا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے اسباب تھے جو قیصر اگسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے نعوذ باللہ خدا اور خدا کا بیٹا قرار دے لیا۔ پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو اُن اسباب سے بدرجہ ناقوسی و شدید تھے یہ کیونکہ ممکن تھا کہ بمقتضا اسکی فیاضانہ اور حیوانہ عادت کے (جو اسکی عین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی۔ اور وہ اپنے در ماندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیابان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا۔

کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و اتحاد جو انسان کے خیال میں ملتا ہے جزیرہ نمائے عرب میں جاری تھا۔ مشرکین کے عقائد مذہبی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہ ہو سکتے تھے۔ اسلئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور معتین اور با اصول ہو۔ ۱۱ مولف غفرلہ

مذہبِ محمدیؐ

پس جسطرح ظلمت باطلیج نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اُسی طرح انسان کی اس در ماندہ و قابلِ حسم حالت نے خُدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کو موافقِ وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جسکی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتاب جہانِ تاب کا طلوع مقدّر تھا جسکا نام توحید ہے۔ اور خُدا کے فرشتہ نے اُسکے پاکِ رسول کو جو رات کے سناٹے اور صبح کی خوش آئند خاموشی میں یکہ و تنہا کوہِ حرا کی چوٹی پر اُس سچوں و چگونوں ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَانْهَرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْقَرْنَا النَّاقُورَ - قَدْ لِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ“

یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اٹھ۔ اور اپنی گمراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بُت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے ناپچیز بُتوں کی بڑائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خُدا کے قادرِ مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بُت پرستی کی نجاست و ناپاکی سے (جسمیں اُسکی قوم لتھر رہی تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکیوں یعنی گمراہی و ضلالت سے چھڑانے اور نجات ابدی و حیاتِ سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر پُنت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھ پر اور زیادہ ہو۔ اور اس مشکل کام میں جو تکلیفیں

اور اذیتیں سبکدوش نہیں انکو خالص اپنے خدا کے لئے جھیل۔ اور یقین جانے
 کہ جب صحراے محشر میں خلائق کے حاضر ہونے کے لئے گل پھونکا جائیگا۔
 (یعنی ارادہ الہی کے موافق جسطرح پر کہ اُسے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا
 وقت موعود پر سب لوگ اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے) تو وہ دن خدا کے
 ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے نہ ماننے والوں کے
 لئے نہایت ہی مشکل ہوگا۔

پس اس نداے غیبی و صداے قلبی کے سنتے ہی وہ مُصلح بنی آدم
 پہاڑ سے اتر کر اپنی ختمہ بخت قوم کے پاس آیا۔ اور جہالت و ضلالت کی گہری

۵۱ بخاری و مسلم نے بالاتفاق اُم المؤمنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت یہ
 بیان کی ہے کہ حارث بن ہشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیونکر
 آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنٹہ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر بیت سخت ہوتی ہے
 پھر مجھے قطع ہو جاتی ہے اور میں نے یاد رکھا جو کہا۔ اور کبھی درشتہ آدمی کی صورت میں مجھ پر
 کلام کرتا ہے۔ پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے۔ مولف عفی عنہ

۵۲ مشہور و معروف جرمن فاضل پروفیسر مولو صاحب فرماتے ہیں ”خداوند برحق اپنے
 پیغمبروں کو خود پسند کر لیتا ہے اور اُن سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صداۂ
 سے بھی زیادہ بلند و قوی ہے۔ یہ وہی صدا کا باطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا
 ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیف ہو جا کہ اچھی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 اُس میں سے رہانیت و حقانیت جاتی رہے اور انسانیت آجائے یعنی دنیا داروں کی
 زبان ہو جا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگانِ الہی کو اُس صدا میں اُسکی کیفیت اصلی
 یعنی حقانیت محسوس ہو۔ اور ان کے گوش حق نشین میں وہ آواز انقباع کی معلوم ہو“
 دیکھو کتاب تنقید الکلام فی احوال شائع الاسلام مصنف سید امیر علی صاحب سی آی ای۔ ایم اے
 پرنسٹن یونیورسٹی لا۔ باب دوم۔ صفحہ ۷۴ مولف عفی عنہ

نہند سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا
 آنکھیں کھول کر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے امورِ معاد و معاش
 کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضائے موافق کچھ تو اشارہ
 پاستے ہی نوراً جھلک اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ بھونکنے
 اور ہلانے جھلانے کے بعد بیدار ہوئے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے
 ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھ کر اُسکے دشمن بن گئے۔ اور طرح طرح
 کی تکلیف دہی اور یہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نورِ خدا کو
 خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و سداد کی روشنی
 بھیلاتا تھا۔ مگر اُس مجسمِ حمت کے صبر و استقلال اور حلم و شفقت کا
 کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تکلیفوں اور اذیتوں کی جو خود انہیں لوگوں کے
 ہاتھ سے پہنچتی تھیں جنکی دائمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ شتم
 کے بدلے کرم۔ اور جہاں کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ
 پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز اُنکی نصیحت و ہدایت میں
 مصروف رہا۔ تاکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربّانی برکتوں نے
 یہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی جید مزاحمتوں اور ظلموں اور
 دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تیس برس کے محدود عرصہ میں
 وہی عرب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بد اخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں
 کی گھاٹ ٹوپ تاریکی میں صدیوں سے ادھر ادھر پڑا ٹکرا رہا تھا خالص ایمان
 و مکارمِ اخلاق کی چکا چوندر روشنی سے ایسا منور ہو گیا کہ اُسکی بدولت ایک جہاں

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ ستارہ پرستی کی چمک مک
جاتی رہی۔ آتشکدوں کی گرم بازاری پر اوس ڈپرگنی اور آتش پرستی سے
طبیعتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ ہاتھ
دھو بیٹھے۔ بُتخانوں میں خاک سی اُڑنے لگی۔ طبیعت اور زمانہ کو خالق سمجھنے
کے پھیر سے دُنیا چھوٹ گئی۔ انسان کو خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی
کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ تثلیث کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحید مطلقہ و شریعت
حقہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف
ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر و
بُت نکالے گئے اور وہ سب سے پرانا اور مقدس مکان جو ایک بُڑھے
خدا پرست اور اُس کے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لیے
بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لیے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے
اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور تسبیح و تہلیل کی صدا آنے لگی
جسے اپنی تعریف آپس میں اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُ
سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۗ مَنْ ذَا الَّذِیْ
یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ۚ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمۡ وَمَا خَلْفَہُمۡ ۚ وَ لَا
یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَ سِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضُ
وَلَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا ۚ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ یعنی خدا سے مُتقی
عبادت صرف وہ ذات جامع جمیع صفات کمال ہے جسکا نام اللہ
ہے اور اُس کے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تمام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اُسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ شانِ قیومت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اُسکو ہر طرح کے تصرف کا اختیار ہے۔

کون ایسا ہے؟ جو اُسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے یعنی کوئی نہیں اور شے کوں کا یہ گمان کہ اُن کے بُت اُنکی شفاعت کرینگے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آئندہ دُنیا یا آخرت میں ہو میو والا ہے سب اُسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پا سکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بچز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلوماتِ الہی میں سے انسان کسی چیز کو بھی نہیں پاسکتا بغیر اُسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اُسکا علم یا اُسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکاتی نہیں اُسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اشباہ و امثال اور اضداد و اذداد۔ اور نقص و حدوث کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا۔

سُبْحَانَ اللہ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عہدگی سے اپنی ذات و صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گونا گوں فاسد عقیدے رد ہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف راہِ معرفت ذات و صفاتِ الہی کی انسان پر کھُل جاتی ہے۔ اور اُس ذاتِ پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدیس و تمجید کا ایک ایسا نقش

دل پر بیٹھ جاتا ہے۔ کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اس غرض سے کہ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اسکو کوئی متبالغہ نہ سمجھے اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو اپنی اعلیٰ علمی لیاقتوں اور تحقیق حق کے لئے مشہور ہے۔ یعنی مسٹر باسورٹھ سمیتھلہ صاحب ایم۔ اے سلمہ اللہ تعالیٰ۔ صاحب موصوفہ اپنی کتاب مُحَمَّدٌ اَيْنُذْ مُحَمَّدٌ اِنْذَمٌ میں لکھتے ہیں کہ ”مُحَمَّدٌ کا بیان در باب وحدانیت خدا اور اس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے بڑے فعل پر مختار ہے ہر ف کسی پہلے مذہب سے چڑا ہوا نہ تھا۔ یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی پرستش میں وحشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے۔ اور آخر کار قید کالوٹا انکی روحوں میں داخل ہو گیا تھا انہوں نے اپنے مشرقی ملکوں کے قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا۔ مگر اُس سے زیادہ بھول گئے۔ وہاں آکر وہ بُت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے۔ لیکن انہوں نے اُستوت کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی۔ مگر اپنے انبیاء کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے وہ پھر بھی بہت غافل تھے۔ اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے گشت و خون کے ساتھ ختم ہو گیا جو اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا۔ عصا سلطنت یہود کے ہاتھ سے نکل گیا تھا لیکن جلاوطن شدہ یہودی اب تک ملک عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پر قائم تھے۔ حالانکہ جس بات نے انکو یہ تحقیق دیا تھا اب اسکا نام و نشان بھی نہ رہا تھا۔ عیسائی بھی یہی مراد ایسے عیسائیوں سے ہے جسے منے کا ٹھک کو اتفاق تھا (یہودیوں کا مذہب اور وہ اسے درجہ کے الہامات خدا جو حضرت عیسیٰ نے انکو پہنچائے تھے اور جنکو یہودیوں نے قبول کیا تھا۔ بھول چکے تھے۔ ہوموشی نہیں۔ مانو تھی لائیس) مانوئی سٹس۔ جیکو بیٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنا رہے تھے جنہیں ہمارے مہرک پشواوا نے کوئی بھی قاعدہ یا اصول نہیں بنایا۔ وہ نہایت شدت کے ساتھ ایسے مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہ کہ جو بات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبیعت کی رو سے صحیح ہو سکتی ہے! اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں پرچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو انکو اس غرض سے بتائی گئی تھیں کہ آپس کی پھوٹ کے مفرق کر دینے والی گہری جھیل انہیں نہ رہے وہ جھوٹ کو حقیقت۔ فصاحت و بلاغت کو منطق۔ اور نظم کو شربنا تے تھے زبان سے تو خدا خدا نہایت چلا چلا کر کہتے تھے۔ مگر دلیس وحدانیت خدا

* یہ شخص بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیت اور اس یہودہ مسئلہ کے کہ پادری کے دعا پر کمر دم کر دینے سے روٹی اور شراب مجازاً انہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہو جاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے بگناہ بخشتے جاتے ہیں اس زمانے سب ہی عیسائی معتقد تھے۔ اور رومن کیتھولک اور چرچ یونان کے گرجاؤں میں تو اب تک حضرت مسیح و حضرت مریم۔ اور فطرس اور پولوس حواریوں اور اوردیوں اور یہودیوں کی تصویریں اور مورتیں بچتی ہیں اور روٹی اور شراب کی قلبانیت کے مسئلہ کے لوگ بڑی شدت سے متفق ہیں

کو جھٹلا چکے تھے۔ حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سوا کسی سی بات کے جو انکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے۔ پس چھٹکے اسلئے آئے کہ ان تمام باطل باتوں پر جھجھاؤ دے دیں۔ بُت وہ کیا؟ زمینوں کی لکڑی کے ٹکڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ خیالات اور مذہب کڑی کا تار ہوا جال! ان سب کو دور کرو۔ اللہ سے بڑا ہے۔ اور اُسکے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مسلمانوں کا مذہب ہے۔ اسلام۔ یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے۔ اور ایسا کرنے میں نہایت خوش ہو۔ یہی مسلمانوں کا طرزِ زندگی ہے۔ ایک مختصر متن سوال کر سکتا ہے کہ ان دونوں اصولوں میں جو اوپر بیان ہوئے ہیں کون سی بات ایسی ہے جسکو یہ کہہ جائے کہ وہ نئی تھی یا چھٹک ہی کو سوجھی تھی بیشک کچھ نیا نہ تھا۔ بلکہ یہ باتیں ایسی پرانی تھیں جیسا کہ موٹے کا زمانہ۔ بلکہ فی الحقیقت ایسی پرانی جیسے کہ خود ابراہیم۔ بار بار چھٹک نے نہایت سنجیدگی سے جتلا دیا ہے کہ ”میں عربوں کے لئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا بلکہ صرف شریعتِ ابراہیمی کو دوبارہ زندہ کرنے کے لئے آیا ہوں جو ہمیشہ بیان موجود تھی۔ مگر اسکو سب لوگ بھول گئے یا اُس سے غافل ہو گئے ہیں“ قوم سے علیحدہ اور غمگین و ناخوش پیہ دیوں۔ اور آپس میں لڑنے والے تین! خدا کے قائل عیسائیوں۔ اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اونٹ لٹکنے والا آیا۔ نہ اسلئے کہ انکو کوئی نئی بات سکھائے۔ بلکہ اسلئے کہ جو پرانی شے وہ بھول گئے تھے انکو یاد دلائے۔ عرتب کی زمین پر دو ہزار برس

پہلے ایک ایسے شخص ز موسیٰ کو جو جنگل میں اپنے باپ کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ گر چوٹا دینے والا۔ پیغام آیا تھا "میں وہ ہوں جو میں ہوں۔" اُسے اسرائیل ہمارا مالک خدا ایک خدا ہے۔ پس جا اور میں تیری زبان کے ساتھ ہو گا اور سکھاؤ گا تجھے جو شجاکو کہنا چاہیے "ان الفاظ کو سنکر یہہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقا سے ایشیا میں چلی گئی۔ غلام آزاد ہو گئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا۔ اُسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکریاں چرانے والے کو آئی۔ اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم عجیب یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانی میں اُس سے ہرگز کچھ کم نہ تھی۔ یعنی "اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ الرَّسُولُ اللَّهُ" یہہ رسالت قبول کی گئی۔ اور خدا کے پیغام کا اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عدن سے انطاکیہ تک اور سے ویل سے سمرقند تک پھیل گئی۔ اور اس تمام ملک

۱۵ اگر زیر سرے کو بھی باپ ہی لکھتے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

۱۶ چوڑو صوہیں آیت۔ تیسرا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ

۱۷ بارہویں آیت۔ چوتھا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ

۱۸ انطاکیہ ملک شام میں ایک قدیم اور مشہور و معروف شہر تھا جو اب بالکل

کھنڈ نظر آتا ہے۔ یہ مدت دراز تک رومیوں کے قبضہ میں رہا۔ اور بت

سے وچپت تاریخی واقعات اس سے متعلق ہیں۔ مگر سلطنت رومانیہ کے

زوال کے زمانہ میں جب مسلمان تمام ملک شام قبضہ ہو گئے تو اس پر بھی قبضہ کر لیا۔ مؤلف

۱۹ سے ویل ملک اسپین کے ایک صوبہ اور شہر کا نام ہے جسکو مسلمانوں نے

۲۰ سلاطین میں فتح کیا تھا۔ اور شکستہ ملک اہل اسلام کے قبضہ میں رہا۔ مؤلف عفی عنہ

نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔“ (انتہی قولہ سلمہ)

اب ناظرین کو چاہئے کہ چند منٹ کے لئے یہاں ٹھہر جائیں۔
اور سوچیں کہ وہ کلام پاک جسکی مُعجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مُردہ عرب
کو اس طرح زندہ جاوید کر دیا۔ اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم اور
غافلوں کو عارف باللہ بنا دیا۔ اگر وحی و الہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہ
ممکن تھا کہ بغیر تعلیم الہی و ہدایت ربّانی اور وحی و الہام کے کوئی انسان
خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمّی محض ہو ایسا مُعجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا
یہ عباد باللہ کسی تحریک نفسانی و دوسوہ شیطانی اور مکر و فریب اور دھوکے
اور افترا کا نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرنگلر صاحب
جیسے متعصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ ”جسکے خیال میں

ہمیشہ خدا کا تصور رہتا تھا۔ اور جسکو نکلنے ہوئے آفتاب اور برستے ہوئے
پانی اور اُگتی ہوئی روئیدگی میں خدا ہی کا یہ قدرت نظر آتا تھا۔ اور عرشِ ربّ
و آواز آب اور طیور کے نعمہ حمد الہی میں خدا ہی کی آواز سُنائی دیتی تھی۔
اور سنان جنگلوں اور پُرا نے شہروں کے کھنڈروں میں خدا ہی کے
تہر کے آثار دکھائی دیتے تھے“ اور جسکی سیرت مبارک بقول کشیشِ مُعظم
ریورینڈ۔ جی۔ ایمر۔ راڈ ویل صاحب۔ ایمر۔ ۱۷۱ مترجم قرآن ”ایک
عجیب و غریب نمونہ ہے اُس قوت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

✽ دیکھو کتاب لائف آف محمد صفحہ (۸۹) مصنفہ ڈاکٹر اسے سپرنگلر صاحب مطبوعہ
۱۸۵۶ء مقام آکے آباد۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

جسکو خدا اور عاقبت پرشت کے ساتھ یقین ہوتا ہے۔ اور جو
اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت شحون سے ہمیشہ اُن لوگوں میں شمار
کیا جائیگا جنکو اپنی بنی نوع کے ایمان و اسلاق اور تمام حیات دنیوی
ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ
کے شخص کے کسی اور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔ *

میں اُمید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے۔ اور
اُس کے قوائے عقلی تعصب اور طرداری کے بوجھ میں دب نہیں گئے۔
یقیناً اُسکا کائنات گواہی دے گا کہ یہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ بجانب اللہ
اور وحی والہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا حشر شہد ہی پاک اور قادر مطلق مستی
تھی جنہ نے اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہ فرمایا "مَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَخْيٌ يُؤْتٰی" یعنی یہ نہ سمجھو کہ ہمارا پیغمبر اپنی
طبیعت سے باتیں بنا کر کہہ دیتا ہے۔ نہیں وہ اپنی خواہش نفسانی سے
کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُس کے دل میں
ڈالی جاتی ہے۔

مِسْرًا سُوْرَتِہٖ سَمِشْہٖہٗ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے
بعد اگرچہ اب کسی اور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر
ناظرین کے فرید طینان کے لیے ہم دو شہادتیں اور پیش کرتے ہیں جو
اپنی قدر و قیمت میں اس سے کچھ کم نہیں ہیں۔ چنانچہ آنبل سر ولیم میورسبا

* دیکھو راڈ ویل صاحب کا دیباچہ قرآن صفحہ (۶۳) مطبوعہ ۱۲۶۷ مولف عفی عنہ

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لئے مشہور ہیں اپنی کتاب
 لائیف آف محمدؐ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۹-۲۷۱ مطبوعہ ۱۹۶۱ء
 میں ارقام فرماتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کے اوامر و احکام اس وقت تک
 ٹھوڑے سے اور سادہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا
 ہے مگر انہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا۔ جب کہ دین مسیحی نے
 دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا۔ اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا
 اس وقت سے حیات روحانی کبھی ایسی براگینختہ نہ ہوئی تھی۔ اور نہ ایسا غلو سی
 مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ اس دین کے پیروان خود
 نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اٹھائے اور ان نقصانات
 کی تلافی میں مال غنیمت کس خوشی سے لے لیا۔ ایک زمانہ نامعلوم سے لے کر
 اور تمام جزیرہ نامے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہو گئی تھی
 اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر
 وہ ایسا ناپائدار اور ضعیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی لہر
 آجاتی ہے۔ مگر پانی کے نیچے کہیں ذرا سی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی۔
 الغرض عرب کے لوگ تو شہادت اور کفر و ضلالت اور بی رحمی و بد اعمالی کے
 دریا میں غرق تھے۔ چنانچہ یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیویوں
 کو جو اور جاہل و نادان کی مانند میراث میں آتیں بیہ لیتا تھا۔ ان کے غرور اور افلاس
 سے دختر کشی کی رسم بھی ان میں اسی طرح جاری ہو گئی تھی جس طرح فی زمانہ
 ہندوؤں میں جاری ہے۔ ان کا مذہب حد کے درجہ کی سستہ پڑتی تھا۔ اور

انکا ایمان ایک مسبب الاسباب، الیک علی الاطلاق پر نہ تھا۔ بلکہ غیر مرئی
 ارواح کے توہم باطل کی ہیبت کا سا انکا ایمان تھا۔ انہیں کی رضا مندی سنا
 تھی۔ اور انہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا
 جو فعل یا ترک کا باعث ہو اسکی انہیں خبر ہی نہ تھی۔ ہجرت سے تیرہ برس
 پہلے تو مکہ ایسی ذلیل حالت میں بے جان پڑا تھا مگر ان تیرہ برسوں نے کیا ہی
 اثر عظیم پیدا کیا۔ کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بت پرستی چھوڑ کر خدا سے
 کی پرستش اختیار کی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے
 مطیع و منقاد ہو گئے۔ اُسی قادر مطلق سے بکثرت و بشدت دعا مانگتے۔
 اُسی کی رحمت پر مغفرت کی امید رکھتے۔ اور حسنات و خیرات اور پاکدامنی اور
 الفساد کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب انہیں شب و روز اُسی
 قادر مطلق کی قدرت کا خیال تھا۔ اور یہ کہ وہی رزاق ہمارے ادنیٰ حوائج کا بھی
 خبر گیراں ہے۔ ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں۔ ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں۔
 اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں۔ اُسی کے یدِ قدرت
 کو دیکھتے تھے۔ اور اس سے بڑھ کر اس نئی روحانی حالت کو جس میں خوشحال اور
 حمد گناں رہتے تھے۔ خدا کے فضل خاص و رحمت بااختصاص کی علامت سمجھتے
 تھے۔ اور اپنے کور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیے ہوئے
 خذلان کی نشانی جانتے تھے۔ ٹھنڈ کو جو انکی ساری امیدوں کے ماخذ
 تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے۔ اور انکی ایسی و کامل طور پر اطاعت
 کرتے تھے جو انکے رتبہ عالی کے لائق تھی۔ ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکہ

اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہو گیا تھا۔ جو بلاخاف قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔ مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و شکیبائی سے برداشت کیا۔ اور گویا کرنا انکی ایک مسلمات تھی۔ مگر تو بھی ایسی عالی ہمتی کی بردباری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں۔ ایک ہمدرد اور رحم توں نے اپنا گھر بار چھوڑا۔ لیکن ایمان عزیزست موند نہ موڑا۔ اور جب تک کہ یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر گئے۔ پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں تمام روئے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے۔ یہاں بھی اسی جادو پھری تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے طیار کر دی۔“

دوسرے شاہ رپورینڈ جی۔ ایہ راڈ ویل صاحب ہیں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی و سہ سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ ”عرب کے یہ سادے خانہ بدوش بدو ایسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو۔“ پھر تھوڑا سا آگے چل کر فرماتے ہیں ”بُت پرستی کے مٹانے۔ چنات

۴۰ ایک روایت کی رو سے بیانی اور ایک کی رو سے تراشی مرد اور سترہ عوتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دو لڑکے تھے جو حبش کو گئے تھے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

اور آیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے۔ اطفال گمشدہ
کی رسم کو نیست و نابود کرنے، بہت سے توہمات کو دگر کرنا، اور ازواج
کی تعداد کو گھٹا کر اسکی ایک جمعین کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے
لیئے برکت اور قدوم جن تھا گو عیسائی مذاق پر وحی نہ ہو، * (اسی قول)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا یا کہ انیسویں
صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی معجزانہ
تاثیرات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقرار حاصل کر رہا ہے اور وہ
امحق کے وضع و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں
ادا کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی تو اس کے وحی و انعام ہونے کو صاف صاف
ہی تسلیم کر رہا ہے۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچتا اور
اسکی تاثیروں کی نسبت معجزانہ اور ربانی کہنے کی جگہ ”جادو بھری“ کا لفظ استعمال
کرتا ہے۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اس زمانہ کا کوئی بھی
ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا۔ اور جو فی الواقع تسلیم کرنے کے لائق بھی نہیں ہے
اور ایسے وہی اور بے اہل امر میں یہ طاقت کہاں تھی کہ حیات روحانی کو
ایسا برا لگنے کر دیتا۔ جو خود اسی محقق فاضل کے قول کے موافق ”ابتداء سے
دین مسیحی سے اسوقت تک کبھی ایسی برا لگنے نہ ہوئی تھی جیسی کہ چند اواخر و احکام
اسلام کی تعلیم سے ہوئی“ پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل۔ جادو وغیرہ

* یہ جلد جسپر ہنر و در لفظ پھینچا ہے ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں تو ہے مگر ۱۸۶۷ء
کے اڈیشن میں سے حذف کر دیا گیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

سے ایسی عجیب و حیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جیسا کہ
قرآن مجید کے دُعا سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجز اور من اللہ ہونے
میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل و فاضل
کیوں نہ ہو مذہب کی طرفدار سی اور سبقِ ظن اُسکو سچی بات کے قبول کر لیتے
اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لائیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ
کسی نہایت صاف و صریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کر سکتا
تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کر لیتا ہے
جنکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ یہی حال مُشرکین مکہ اور
اُور اہل ادیان باطلہ کا تھا جنکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی
تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اسکے من اللہ ہونے میں شک ہے تو
نم بھی ایسا حیرت انگیز و پرتاثر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہو کر سحر
و جادو بتاتے تھے۔ اور اس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان کر لیتے تھے
اب سیاقِ کلام اسکا مقتضی ہے کہ امینِ عرب صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم پر نزول وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دوسرا میں
اور اُن مشکلوں اور دقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسولِ جلیل، افتخارِ نبی و خلیل
کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے
مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور استقلال و راسخ قدمی آپ سے ظہور میں آئی
اُسکو مختصر بیان کریں۔ تاکہ انصاف و دوست ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ یہ
حیرت انگیز تاثیرات و برکات خدا کی ذاتِ پاک کے ساتھ تقرب و تعلق کا

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے اصل تخیل و تصور کا ثمرہ تھا؟ جو بقول مخالفین
 بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوت
 تخیل کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جسکو صریح دوری کے مرض سے
 اور بھی اشتعال ہوا بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑ جائے
 اور اپنے روبا و تخیلات کو دنی و انہام باور کر لینے کا باعث ہوا۔ اور وہ عقل
 کل جسکی تیزی فہم و نہایت مرتبہ کے علم و نظر اور اصابت رائے کا
 اقرار ڈاکٹر سپرنگر جیسے شخص کو بھی ملے ہے۔ تیسری ایس کے قمت عرصہ
 تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا ! اور نہ کسی لالچ ہی نے اُسکو اس وہمہ
 سے نکالا اور نہ کسی حقارت و تذلیل اور بڑے سے بڑے خوف و خطر ہی
 نے ! یہاں تک کہ جان کے اے پڑ گئے مگر اسپر بھی نہایت بیشمل و بے نظیر
 ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
 برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
 کی توحید اور خالص پرستش قائم کر نیکے لئے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہ
 کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب الفضل الرسل والا نبیا علیہ السلام و التنا کی عمر شریف
 کا چالیسواں سال پورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلب منور کو اس امر کا

۱۵ دیکھو لایف آف محمد - صفحہ (۸۹) مطبوعہ سلطنت ۶ مقام الہ آباد - ۱۲ سولہ عفی عنہ

۱۶ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے اِنَّہٗ نَزَّلَ عَلٰی قَلْبِکَ بِاِذْنِ اللّٰهِ یَعْنٰی
 جبریل نے قرآن کو خدا کے حکم سے تیرے دل پر اُتایا ہے۔ اور سورہ فہمرا

احساس و ادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت جو پہلے غارِ خرا میں دکھائی دی تھی اور آپکو خدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خدا کا فرشتہ بنا کر خدا کی ذات و صفاتِ عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خدا کا یہ مقدس پیغام آپکو دیتی ہے ۔ **يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - قُمْ فَأَنذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَتَبَارَكَ فَطَرُ**
وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْذَرْنِي
التَّائُورُ - فَذَلِكَ يَوْمُ مَوْعِدٍ يَوْمَ عَسِيرٍ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ یعنی

میں ہے نازل بہ الروح الامین علی قلبک لتکون من المُنذِرین
 یعنی قرآن کو روح الامین (جبریل) نے میرے دل پر اتارا ہے تاکہ تو خدا کے خوف سے
 آگاہ کرنے والوں میں سے ہو ۔ مؤلف غنی عنہ ۔

* مسٹر باسور تھ سمیتہ صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ
 ” انبیاء بنی اسرائیل اور سینٹ این تھوٹی ۔ اور سینٹ بینے ڈکٹ
 اور جوتان آت آرک اور سینٹ تھیریا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود لوتھ
 کی طرح ٹھٹھل کو بھی کچھ کچھ نظر آیا کرتا تھا ۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ لوتھر
 کو مجسم شکلیں نظر آیا کرتی تھیں ۔ چنانچہ ایک دفعہ اُسے شیطان کی طرح
 جو اُسے قلعہ وارٹ برگ میں نظر آیا تھا دوات پھینک ماری تھی ۔ پس اگر
 ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے جھوٹے دعوؤں کا الزام نہیں
 لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے ؟ جو کچھ ٹھٹھل دیکھا
 تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا ۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا ۔ گو وہ سب کچھ
 اُسی کی قوتِ تخیل کا نتیجہ کیوں نہ ہو ۔ اور اگر کسی شخص کی حقیقت پہنکنے کے
 لئے اُسکے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ ٹھٹھل کو نظر آتا تھا
 وہ سب بے شبہ سچ تھا ۔ کیونکہ اُس سے اُسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت
 ہوتی تھی “ (ا تھے قولہ)

اسے شخصِ محسنہ جماعت رسالت ہمارے احکام کی بجا آوری کے لئے
 مستعد اور تیار ہو۔ اور لوگوں کو جو ہم کو پھوڑ کر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال
 و افعال قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً ان امور کا لازمی نتیجہ
 ہے خبردار کر۔ اور اپنے پروردگار کی ذاتِ جامعِ جمیع صفاتِ جلال و کمال
 کی عظمت و جلالتِ خلاق پر ظاہر کر۔ اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک
 و مخلوق پرستی کی نجاست سے بالکلیہ الگ ہو جا۔ اور اس سب سے
 بڑی نیکوئی کا اس امید سے احسان مت جتا کہ لوگ میرے ساتھ اس سے
 زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں۔ اور ان شاید و تکلیفات پر جو اس امرِ عظیم کی بجا آوری
 میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لئے مصاہرت اختیار کر۔ اور لوگوں
 کو اکا ہکر دے کہ جب صحرا سے قیامت میں خلائق کے حاضر ہونیکے لئے
 بگل پھونکا جائیگا تو وہ دن ہماری آیاتِ ظاہرہ و کلماتِ باہرہ سے انکار کر نہ
 والوں پر نہایت ہی سخت ہو گا۔“ چنانچہ ان آیاتِ شریفہ کے نازل
 ہوتے ہی آپ فرمان الہی کی بجا آوری کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔
 اور سب سے پہلے اس امرِ عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپ کی
 حلیہ جلیلہ خدیجہ الکبریٰ نے جو نہایت عاتقہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے
 رات دن کے تجربہ سے آپ کی صفاتِ دیانت و امانت اور راستی و رہنمائی
 اور حق دوستی و حق پسندی اور غایتِ مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف
 تھیں بلا تاویل آپ کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد آپ کے چچا زاد بھائی علی
 مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھول کر پہلے پہل آپ ہی کے جمالِ بالکمال کو

دیکھا تھا۔ اور آپکی آغوشِ عاطفت میں آپکی زبانِ حق ترجمان کا ثواب پی پی کر
 پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے ”لَحْمُكَ لَحْمِي وَدَمُكَ دَمِي“ کا بمثل
 خطاب پایا تھا بقول سرآمد مؤرخین انگلستان اڈورڈ گبن ایک نوجوان
 ہیرو کی سی ہمت و جرأت کے ساتھ آپکے خیالات کی صداقت کا اعتراف
 کیا ”اور آپ کے بعد قبول گبن : اَبُو الْفِدَا اور اُرْمُسْتَنْدُؤُفِیْس کے
 جو درایت بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن
 حارثہ عبودیت آہی کے معترف ہوئے۔ اور ابن کے بعد عبد اللہ
 بن ابی قحافہ نے جو بہت ذی وجاہت شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ
 اسلام میں اَبُو بکر صِدِّیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپکی رسالت کی
 تصدیق کی۔ اور ابن کے بعد عثمان بن عفان - عَبْدُ الرَّحْمٰن بن عوف -
 سعد بن ابی وقاص - زبیر بن عوام - طلحہ بن عبید اللہ -
 جعفر بن ابی طالب - ابوذر - عمار بن یاسر - ابو عبیدہ بن
 جراح - سعید بن زید اور اور سعد و تمذان ازلی بنین مختلف درجہ کی
 چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے مشرف باسلام ہوئے۔
 کسی شخص کے ایسے دعویٰ کی صداقت کے لئے جیسا کہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہ ضرور نہیں ہے کہ اُسکے عزیز واقارب اُسکا
 اعتراف کریں یا اُسکے متعقدین خوف و نصبت کے وقت ثابت قدمی کے
 ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے
 ماں جائے بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایک دفعہ تو یہاں تک نوبت پہنچی

کہ آپ کو سلوب الحواس سمجھ کر گزار لینے پر آمادہ ہو گئے۔ اور حواری بھی اعتقاد کے
ایسے کچے کچے کہ خوف و خطو کی آہٹ پانے ہی آپ کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔
جیسا کہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت
بست و یکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ و ششم سے ظاہر
ہوتا ہے۔ لیکن ہمیں بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور
غلام اور دوست آشنا (جنگورات دکنی صحبت اور ربط و ضبط کی وجہ سے اُس کے
حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے) دلی یقین کے ساتھ
اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں۔ اور کسی عقوبتِ جہانی و اَلَمِ روحانی کی پروا
نکر کے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو
بے شبہ یہ اُسکے حُسن نیت اور صداقتِ دعویٰ کی ایک قطعی دلیل ہوگی۔

پس امین عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ رسالت بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ
نہیں ہے۔ اور آپ کی عقل مند بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور بہن
واقف حال اور صاحبِ فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت
اور صدقِ دل سے آپکے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور
نہایت درجہ کے مصائب و شدائد میں غایتِ مرتبہ کی ثابت قدمی سے
اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادتِ آپکے صدقِ نیت اور آپکے مواعظ و
احکام کے منجانبِ اللہ ہونے کی ہے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ بیچاری
ضعیف الخلق عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گروں سے یقیناً زیادہ
جاہل و بے خبر از حالات زمانہ تھیں۔ اور اعلیٰ درجہ کی ذمی وقعت و دشمن

اشخاص جنگی لیاقتیں سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرداری و سپہ سالاری
 میں اپنے اپنے موقع پر آفتاب نیمروز کی طرح تابست ہو گئیں۔ اگر ذرا بھی دنیا
 طلبی اور کمزور فربہ اور عدم ایمان یا نقصان و سفاہت عقل کی علامت آپ
 میں پاتے تو فوراً آپ کی بات کو رد نہ کر دیتے ؟ اور کیا آپ بیٹوں سے
 اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اس
 طرح جدا ہو جانا گوارا کرتے۔ ؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے
 اپنے آبائی اور عزیز مذہب کو چھوڑ کر جدا ہو گئے۔ اور کیا ملک و مال اور عزیز
 و اقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک ڈال کر غریب الوطنی کی زندگی
 اختیار کرنا پسند کرتے ؟ یا مشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے مکہ کی
 نہایت گرم اور تیز دھوپ میں جلتی جلتی پتھریلی زمین پر پڑنے پڑے پتھر
 سینہ پر رکھ کر ڈال دیئے جانے کو عیش و آرام کی زندگی پر ترجیح دیتے ؟ یا ہنسی
 و مہووم اُمید کے بھروسہ پر کہ آئندہ کسی وقت مال غنیمت کے علاوہ اتھام لینے
 کی قدرت بھی حاصل ہو جائیگی (جیسا کہ میور صاحب نے نہایت درجہ کی
 نا انصافی سے آنکھوں پر ٹھیکری رکھ کر لکھ دیا ہے) کامل تین برس تک قوم کو
 بالکل بے تعلق اور الگ۔ قیدیوں کی طرح شعب ابیطالب میں محصور رہنے
 اور طرح طرح تکلیفیں اور مصیبتیں سہنے اور جان جو کھوں میں پڑنے کو مرغوب
 جانتے ؟ ہرگز نہیں۔ کبھی نہیں۔ چنانچہ فاضل محقق گادڑی ہیکنس
 صاحب مرحوم اپنی کتاب موسوم بہ ایپالوجی فرام محمد کے اٹھارہویں فقرہ
 میں لکھتے ہیں کہ ” باوجودیکہ محمدؐ اور عیسیٰؑ کی ابتدائی سوانح عمری

میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے۔ لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے۔ مثلاً عیسیٰ کے اولیاءؑ مریدوں کو تہذیبیت یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے۔ بخلاف محمدؐ کے اول مریدوں کے کہ بجز اُسکے غلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت تھے۔ اور جب وہ خلیفہ اور سر فوج اسلام ہوئے تو اُنسے زمانہ میں جو کچھ انہوں نے کام کیے اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ انہیں اول درجہ کی یاقوتیں تھیں۔ اور غالباً ایسے نہ تھے کہ باسانی دھوکہ کھا جاتے۔ عیسیٰ کے اول مریدوں کی کم تربیتی میں موشیم صاحب دین عیسائی کی خوبی سمجھتے ہیں۔ مگر سچ پوچھو تو میں مجبوراً مقرر ہوں کہ اگر لالہ اور نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اول محققین میں سے ہوتے تو مجھ کو بھی اطمینان کامل دیا ہی ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ایک ہی شے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے۔ پھر فقہ [۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ۔ ”گبن نے بیان کیا ہے کہ ”پہلے چاروں خلیفہ کو اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے۔ اُنکی سرگرمی دلہی اور اخلاص کے ساتھ تھی۔ اور ثروت و اختیار پاکر بھی انہوں نے اپنی عمر میں ادا سے ذرائع حسداتی و مذہبی میں صرف کیں۔“ پس یہی لوگ محمدؐ کے ابتدائی جلسہ کے شریک تھے۔ جو پیشتر اس سے کہ اُنسے اقتدار حاصل کیا یعنی تلمار پکڑی اُسکے جانب دار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ ہدفِ آزار ہوا اور جان بچا کر اپنے ملک سے چلا گیا۔ اُنکے اول ہی اول نبیؐ مذہب

کرنے سے انکی سچائی ثابت ہوتی ہے۔ اور دُنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے سے انکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔“ پھر فقرہ [۲۱۹] میں لکھتے ہیں کہ ”اس صورت میں کوئی یقین کر سکتا ہے کہ ایسے شخصوں نے ایذا نہیں سہیں۔ اور اپنے ملک سے جلا وطنی گوارا کی اور اس سرگرمی سے اُسکے پابند ہوئے۔ اور یہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں جس میں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلہ فریب اور سخت عیاری کے لئے ہوں جو انکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور انکی ابتدائی زندگی کے تعصبات کے بھی مخالف ہو۔ اس پر یقین نہیں ہو سکتا اور خارج از احیطہ اسکان ہے“ پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۲۳] میں لکھتے ہیں کہ ”عیسائی اس بات کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی اُس کے پیروؤں میں پیدا کیا کہ جبکو عیسیٰؑ کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بیفائدہ ہے۔ اور اسکا مذہب اُس تیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔ جب عیسیٰؑ کو سولی پر لگے تو اُسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں چھوڑ کر چلے گئے۔ اگر بالفرض اُسکی حفاظت کرنے کی اُنکو ممانعت تھی تو اُسکی تسبیح کے لئے تو موجود رہتے اور صبر اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دھمکاتے۔ برعکس اُسکے محمدؐ کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد پیش رہے اور اُسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر اُسکو غالب کر دیا“ (انتہی قول)

حواریوں سے جو ضعف اعتقاد اور نزلت قدم طور میں آئی خواہ اُنکے تصور کا نتیجہ ہو یا خود حضرت مسیح کے اختلاف اقوال کا شرہ ہو جیسا کہ دینِ مہدیین حسبِ اپنے اسے ظاہر کی ہے۔ مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اب ہم پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر بقولِ فاضلِ محقق مسطور کا خلاصہ لاشل صاحبِ مرحوم ”آپ کو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش

جاری رکھنے کی وہی معمولی شے بہت و جرات دلاتی تھی جو اس قسم کے لوگوں کو

اس قسم کی حالت میں ہمیشہ بہت دلاتی ہے“ † چنانچہ تین برس کی تھوڑی سی

کامیابی کے بعد اُس محبت و شفقت کے تقاضا سے جو آپ کو اپنی قوم اور خصوصاً

اپنے اہلِ خاندان سے تھی بقولِ اڈورڈ گبن ”یہ مصمم ارادہ کر کے کہ انہیں

ربانی روشنی سے مستفید کریں“ اپنے خاندان کے لوگوں کو جو شمار میں

کم و بیش چالیں تھے۔ اور جنہیں آپ کے چچا ابوطالب اور حمزہ اور عباس

اور ابوہلب بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اہل

و شرب سے فراغت ہو چکی تو مخاطب ہو کر فرمایا کہ ”يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

قَدْ جِئْتُكُمْ بِحَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَدْعُو

كُمُ إِلَيْهِ فَأَتِكُم يُؤَاوِرُنِي عَلَى أَمْرِي هَذَا وَيَكُونُ أَخِي وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي

فِيكُمْ“ یعنی اے اولادِ عبدالمطلب میں تمہارے لئے ایک ایسی چیز

لایا ہوں جو بے غیبہ دنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ نے

مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تم کو اسکی اطاعت کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کون سا

ہے جو اس امر عظیم میں میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب
 تم میں ہو۔ لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا مگر ایک جوان نوخاستہ جسکی
 ابھی سبب بھگینی شروع ہوئی تھیں بقول گین "اس حیرت و شک اور حصار
 آمیز خاموشی کی برداشت نہ کر سکا" اور کھڑے ہو کر بڑی ہمت اور جرأت سے
 ساتھ بولا کہ "یہ رسول اللہ اگرچہ میں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس
 مشکل خدمت کو میں سجالاؤں گا" چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اُن کو جان
 بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ اِنَّ هَذَا اَخِي وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي
 فَاَطِيعُوْا اَمْرًا وَاَطِيعُوْا اَمْرًا یعنی بالتحقیق یہ میرا بھائی اور میرا وصی اور
 میرا نائب تم میں ہے۔ پس اسکی بات سنو اور جو حکم دے اسکی اطاعت کرو
 چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھکر مسٹر کارلائل صاحب فرما
 ہیں "اگرچہ یہ مجمع ہمیں علی کا باب ابوطالب بھی تھا محمد کا دشمن نہ تھا
 مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے ان پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے
 لڑکے کا یہ فیصلہ کہ ناکہ وہ دونوں بلکہ تمام دنیا کے خیالات کے برخلاف
 کوشش کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر منتشر ہو
 گئے ثابت ہو گیا کہ ایک منہسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

✽ دیکھو تفسیر شیخ ابونعیم احمد بن محمد الثعلبی اور تفسیر شیخ ابومحمد حسین النعوی
 معروف بہ محی السند سنی بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ "وانذر عشیرتک
 الاقربین" اور تاریخ شیخ ابوجعفر محمد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابوالحسن
 علی بن محمد الجزری معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابوالفدا
 حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اور دیگر کتب۔ مؤلف غنی عنہ

تھی۔ یہ نوجوان علی ایسا شخص تھا کہ ضرور ہے کہ ہر ایک شخص اسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اور باتوں سے جو ہمیشہ اُس کے بعد اُس سے ظہور میں آئیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہادر شخص تھا کہ جسکی آگ جیسی تیز و تندرأت کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جو انفرادی تھی۔ شیرسا تو بہادر تھا مگر باوجود اسکے مزاج میں ایسی نرمی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کرسچن نائٹل [عیسائی دیندار ہندو] کے شایاں ہے " ۱۷

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات جمیاد و خصال جلیلہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر امت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آکلی صاحب فرماتے ہیں کہ " یہ امور خلیفہ لمجاظ اپنی ہمت و جرأت اور طبیعت و خصلت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو امت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا " ۱۸

القصد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعب میں تشریف لاکر اُس چھر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیل نے نصب کیا تھا اور آواز بلند فرمایا کہ " اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلا رہا ہوں

۱۷ دیکھو کتاب ہیروڈاٹس ہیرودورثپ لکچر دوم صفحہ (۱۲) مؤلف غنی عنہ

۱۸ دیکھو آکلینز سٹری آف سارسین مطبوعہ ۱۸۵۵ء صفحہ (۳۳۵) مؤلف

پس اسکو مانو اور شرک و بت پرستی چھوڑ دو تاکہ عرب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہو جاوے۔ اور آخرت کی بادشاہت بھی تمہاری ہی ہووے۔ جسکو سنکر کفار ہنسنے لگے کہ ﷺ کو (معاذ اللہ) جنون ہو گیا ہے۔ اب یہ حال تھا کہ کفار نامنجا اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپ کو نہیں دیتے تھے مگر یہ نصیحت کو نہ ماننا اور بدعت و حقارت و تنہا کرنا آپ کے لئے سبغیوں سے زیادہ سونامی روح تھا۔ اور ان کی ان نادانی اور جہالت کی حرکتوں سے آپ کا دل نہایت ہی کڑوا تھا کچھ عرصہ تک آپ نے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی۔ مگر جب دیکھا کہ لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناجیز بتوں کی محبت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خدا کے قدس و تبارک و تعالیٰ کی صفات و علمات میں انکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسند ابی اسود رحمۃ اللہ علیہ صاحب ”آپ کو واجب طور سے غیظ آگیا اور حقایقاً مشرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور انکے دین کو سرسراہٹ و ضلالت بتانا شروع کیا۔“ اور اس میں یہاں تک اصرار فرمایا کہ جہلائے قریش کو اسی طرح طیش آگیا جس طرح جناب مہینے کے ملامت کرنے سے علماء یہود کو آگیا تھا۔ پس پہلے تو انہوں نے آپ کے چچا ابوطالب کو کہلا بھیجا کہ آپ کو انکے دین کی جو حقارت کرنے سے روکیں۔ اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چند بڑے بڑے رئیس قوم اکٹھے ہو کر ان کے پاس گئے اور کہا کہ اب تک ہم آپ کے کبر سن اور جلالِ قدس کی وجہ سے محاذ کرتے رہے۔ مگر اب صبر نہیں ہو سکتا۔ پس با اپنے بھتیجے کو ان باتوں سے روکیے یا اسکو اور ہمکو بحال خود چھوڑ کر کنارے ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارت ہو جائیں یا وہی فنا ہو جائے۔

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپ کو مطلع کیا اور کہا کہ ”اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچائیے اور اتنا بوجھ مجھ پر نہ ڈالیے جو میری طاقت سے زیادہ ہو“ جس سے آپ کو گمان ہوا کہ چچا میری نصرت و حمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا ”اے چچا اگر یہ لوگ اس مطلب سے کہ میں اس امر عظیم کی بجا آوری چھوڑ دوں (بغرض محال) آفتاب و مانتا کی (جو انکے معبود و معبود ہیں) میرے دائیں اور بائیں اٹھ پر لا رکھیں تو بھی میں اسکو ہرگز ترک نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ خدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کر دے یا میں ہی اس کوشش میں ہلاک ہو جاؤں ۵ دست از طلب ندارم تا کام من برآید + یاتن رسد بجباں یا جاں ز تن برآید - فی الواقع آپکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپ کو فرمانِ خداوندی پہنچ چکا تھا کہ ”فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَذَعْ عَنِ الْمُنْكَرِ كَيْنَ“ یعنی اے ہمارے رسول جو حکم تجھکو دیا گیا ہے اُسکو دیا شگاف بجالا اور شرکوں سے بالکل متوجہ نہ پھیرے“ اور اس حالت میں سوچ ہوتا یا چاند یا قدرت کا کوئی اور مضموع آپ کو فرمانِ الہی کی بجا آوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مشرک کار لا یتل صاحب لکھتے ہیں کہ ”بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُس میں وہی فطری قوت تھی جو سورج اور چاند یا قدرت کے اور مصنوعات میں ہے، اور خدا سے قادر مطلق کی مرضی کے بغیر سورج اور چاند اور تمام قریشیں بلکہ تمام انسان اور اور موجودات عالم آپ کو خاموش نہیں

کر سکتے تھے۔ کیونکہ اس کے سوا آپ کچھ کر ہی نہیں سکتے تھے۔ کہتے ہیں کہ
 ”مُحَمَّدٌ يَهْدِي سُرْبَ اَخْتِيَارٍ رُوْطَ اَسِيْلَةٍ“ اس لیے بے اختیار روٹے کے کچا کچسی
 دلسوزی سے کہتا ہے ! اور مینے جو کام اختیار کیا ہے وہ کیسا سخت اور مشکل
 ہے ”اللہ اکبری ثابت قدمی تھی اور کیسا ایمان و ایقان سے بھرا ہوا یہ جواب تھا
 کہ حق پسند و حق جو عیسائی مصنفوں کے نزدیک بھی کسی غیر مُہم شخص کی زبان پر نا
 نامکن تھا۔ چنانچہ مِسْرَدُ الْاَسْوَرْتِھ سَمِیْھہ صَاحِبِ اس واقعہ کو لکھ کر فرماتے
 ہیں کہ ”یہ کلام اور یہ چلن ایک جھوٹے مدعی رسالت کا نہیں ہو سکتا“
 اور کہتے ہیں کہ ”تو تھر کا قول ہے کہ ”اگر ان کیڑوں کموروں میں اُس قدر
 شیطان ہوتے جتنی کہ کانوں پر پکیر لیں تب بھی میں خدا پر ایسا ہی بھروسہ
 رکھتا“ تو تھر کو قرآن سے بھی کچھ وقعت تھی۔ مگر اُس قدر کہ جس سے اُسے بُرا
 کہہ سکے۔ پس اگر اُس کو یہ معلوم ہوتا کہ مندرجہ بالا سوال کا بعینہ یہی جواب نبی
 عربی نے پہلے ہی دیدیا ہے تو کیا وہ مُحَمَّدٌ کی صداقت اور خلوص نیت کا
 معترف نہ ہوتا؟ اور اگر وہ اُسے اپنا بھائی جا کر خیر مقدم نہ کہتا تو لمجا ط ایک
 اعلیٰ درجہ کا شخص ہونیکے تو ضرور عزت کی نظر سے دیکھتا ✽

اَبُو طَالِبٌ کا حال سننے کے آپ کے اس ارشاد کا اثر انکی طبیعت
 ایسا ہوا کہ انہوں نے بے اختیار ایک کہن سال جو انمرد عرب کے ططنے سے
 کہا ”اِذْ هَبْ يَا ابْنَ اَخِي فَقُلْ مَا اَحْبَبْتُ فَوَاللّٰہِ لَا اُسَلِّمُ لَکَ شَیْءًا اَبَدًا“
 یعنی اسے فرزند برابر اور سدھار دار و اور جوابات تکو محبوب و مرغوب ہے بیدھڑک
 ✽ دیکھو باسور تھ سَمِیْھہ صاحب کی کتاب مُحَمَّدٌ اَیْنُ مُحَمَّدٌ اَنْ اَزِمَ لَکُمْ دَعْوِیْمُ

کہے جاؤ۔ مجھ کو قسم ہے خدا کی کہ میں تمکو ہرگز کسی شے کے لیے بھی دشمنوں کے
 ناپاک ہاتھوں میں نہ سوپیوں گا۔ چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا
 بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے ایسے ناصر دین خدا اور محافض و معتمد رسول اللہ
 کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُسکو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو بیہ عقیدہ ہے کہ
 اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر میں ہوتا تاکہ بعد اپنی طاقت
 قدرت کے اپنے مظلوم رسول کی خدمت و نصرت کرتا۔ اوزیر سے اس کام
 میں مجھ کو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر میں اپنے خدا سے رحیم و کریم سے یہی کہتا۔
 ۵ اگر ختم رد کئی و قسبوں۔ من و دست و دامن پاک رسول۔ یہ پہلہ
 تو معترضہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سنئے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ ابوہب
 رسول خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے ہاتھ اٹھالینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم
 کے ایک رئیس زادہ کو جو بہت وجیہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر اُنکے پاس گئے
 اور کہا کہ اُسکو فرزند می میں لیلیجیے یہ تمہارے بڑے ہمارے کا سہارا ہوگا۔ اور اسکے غرض
 اپنے اس بھتیجے کو جسے تمہاری قوم میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ہمارے بڑے
 بڑے عقلمند و نکو پائل اور احمق بتاتا ہے بلکہ سہر و کر دیجئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔
 اس نامعقول درخواست کا جواب بجز انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس بزرگوار
 نے تلخ و تند جواب دیکر اُنکو نصرت کر دیا۔ اور یہ دیکھ کر کفار آپکے قتل پر تلمے
 ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپکی نصرت و حمایت کے لیے ابھارا۔ چنانچہ
 ابوہب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلاہا
 تھا تمام بنی ہاشم بالاتفاق آپکی نصرت و حمایت کے لیے کھڑے ہو گئے

ابن قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اہل
 اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپ کے قتل کی حرّات نہ کر سکے مگر انکو اور آپ کے
 اصحاب کو طرح طرح کی ذہنی پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ
 بھی پہنچتے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارنے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر
 آپ پر ڈالتے تھے۔ حرم کعبہ میں نہاڑ پڑھنے اور آنے جانے میں سخت
 مزاحم ہوتے! اور قرآن مجید کو پڑھتے نہ کرنا چاہتے اور ان کے الفاظ میں اپنے
 لفظ ملاوینے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایک روز جب آنحضرت حسبِ معمول
 نماز میں سورہ والنجم پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَأَيْتُمُ الْاِلٰهَۃَ
 الْعَرٰبِ وَمَنْ اَتَتْهُمُ الْاَخْرٰی“ تو شیاطین قریش میں سے ایک
 شیطان نے اس خیال سے کہ مباد آگے ہمارے بتوں کی جو بکریں یہ
 شیطانی کلمات کہہ دیتے ”تِلْكَ الْغَرٰثِقُۃُ الْاَعْمٰی“ - وَاِنَّ شَفَاھَتَہُمْ
 لَتَرْجٰی“ جس سے سامعین کو دھوکا ہو کہ (معاذ اللہ) آپ لات و عریٰ کی
 تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانا پکے کی ہڈیاں میں اونٹ کی اوجھڑی
 کے ٹکڑے لاکر ڈالتے تھے۔ راستہ چلنے میں سر مبارک پر خاک مٹی اور
 گولہ کرکٹ پھینکتے اور برا بھلا کہتے تھے اور بعض رو سیاہ تو مونہہ در مونہہ بدبانی
 و دشنام دہی کرنے میں بھی دین نہ کرتے تھے! اور مرد ہی نہیں بلکہ بعض
 بیجا عورتیں بھی ان افعالِ قبیحہ کی مُرکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابو لہب کی جو
 اُمِّ جَحْل جواہری ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپ کے رشتہ میں ڈالتی
 اور اس طرح پر اپنے حق میں گویا آپ کانٹے بونی تھی اور آپ سب کچھ برداشت

کرتے اور فرماتے کہ تم کیا اچھے میرے ہمسایے ہو۔ کفار کو اچکا صحیح طور پر نام تک
 لینا گوارا نہ تھا اور محمدؐ کی جگہ مذقم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد
 کر لیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپ کی بات سنے! چنانچہ ایک
 عقبہ بن معیط نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو
 سناتا تو اُس کے دوست ابی بن خلف نے اُس سے کہا کہ میں نے سنا ہے
 کہ تو محمدؐ کے پاس جا کر بیٹھا۔ اور اُسکی باتیں سنیں۔ مجاہدیری صورت دیکھنی
 اور تجھے بات کرنی حرام ہے۔ اور میں اپنی قسم کو زیادہ سخت کروں گا اگر تو اب
 گیا۔ اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سنی۔ کیا تجھے یہ نہ ہو سکا کہ اُسکے منہ
 پر ٹھوک دیتا چنانچہ اُس دشمن خدا یعنی عقبہ نے ایسا ہی کیا!! ^{۱۵} الغرض
 ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کر لیا تھا اور یہ عہد کر لیا تھا کہ جتنا
 ممکن ہو آپ کو اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھیں چنانچہ
 اُن بچارے مسلمانوں کو جن کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا مشکیں باندھ کر اول خوب
 مارتے۔ اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز دُشند دُھوپ میں اُس جلتی بٹی زمین پر
 جسا نام رَمَضاً ہے بچکا پیسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا ٹا دیتے
 اور بڑے بڑے بھاری پتھر چھاتی پر رکھ دیتے جگے بوجھ کے مارے زہا
 باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو محمدؐ اور اُسکے خُدا کو گالیاں دو! اور ہمارے
 بتوں کی تعریف اور اُنکے پوجنے کا اقرار کرو ورنہ اسی طرح عذاب دے دیکر
 مار ڈالینگے۔ پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہہ دیتا اور جان

بچالیتا۔ گردل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف و اذیت
 کی کچھ پروا نہ کرتا۔ اور ہر حال میں شکر خدا بجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
 کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرت عثمٰر اور اُسکے والد سہیل
 اور والدہ سمیۃ کا یہی حال ہوا۔ اس عقیقہ کو بدخت ابو جہل نے جس
 عذاب سے مارا ہے اُسکے لکھتے ہوئے قلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
 اُس ظالم نے جب حضرت یاسر کو نہایت درجہ تکلیف و اذیت دی اور
 اس پر سُمیۃ لے اُسکو برا بھلا کہا تو اُس بے حیائے طیش میں اگر حربہ جو اُسکے
 ماتھے میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہ اول شہید
 تھی جس نے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کر ڈالا۔ یا مہر بھی دیکھ پا کر
 داخل جنت ہوئے۔ عثمٰر کی مشکیں بادِ عسکر کبھی مکہ کی جلتی بقی ریتی اور
 پتھر ملی زمین پر ڈال دیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور کبھی
 پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ و ایمان
 بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہ بزرگوار ایسا پکا اور سچا ایمان دار و جاں نثار
 تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
 بچاؤ کے لئے دشمنانِ دین سے پیش آئی آپکی رکاب سعادت انتساب
 سے جدا نہیں ہوا اور جنابِ مرقضوی کو جو معرکے پیش آئے انہیں بھی برابر
 موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صفین میں جو معاویہ بن ابوسُفیان کے
 ساتھ ہوئی تھی چورانوے برس کے سن میں نوجوانوں کی سی حرب و ضرب
 کے بعد باغیوں کے ماتھے سے شہید ہوا اور اس طرح پر اُس پیشین گوئی کی

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے الہامِ الہی کے ذریعہ سے آپ سے انہوں پہلے خود تھا کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ ”مردہ ہو تجھ کو اسے عطا کر کہ تو گروہ باغی کے ہاتھ سے شہید ہو گا“ یہی حال خُتّاب بن ادّیّت کا تھا کہ نہایت گرم زمین پر پڑا دیا جانا۔ اور آگ سے گرم کی ہوئی چھم کی بڑی بڑی کتلیں چھاتی پر کھدی جاتیں اور سر کے بال کھینچ کھینچ کر رون مڑوڑی جاتی مگر اُسکو ان تکلیفوں کی سزا پر وہ نہ تھی۔ اس کے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنانِ خدا سے پیش آیا اور یہ اُسین غیر حاضر رہا۔ صہیب بن سنان کی ٹھیسف بھی کچھ کم نہ تھی مگر اُس نے بھی ایمان کے مقابلہ میں اُسکو پیچ جانا۔ اور حجت کے لیے جب طیار ہوا اور قریش نے قید کر لیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اُنکو دیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈال کر مدینہ کو چلا گیا۔ بلال بن رباح کی برداشتِ شصا بھی کچھ کم تحسینِ فرین کے لائق نہیں۔ اور یہ بھی تمام مشاہد و معاک میں جناب رسولِ خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عمار بن نفیرہ نے بھی نہایت سخت اذیتیں اٹھائیں۔ اور یہ ایسا مستقیم العقیدہ اور پکا ایماندا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر ترک وطن فرمایا تو اُس مردِ آزا سفر میں برابر خدمت کرتا گیا۔ اور بدر و احد کی سخت خونریز لڑائیوں میں جنہیں ہزاروں مُشرکین بڑے گروہ فر سے اسلام کی قطعی پیروی کے لیے مکہ سے چڑھ کر آئے تھے نصرتِ دینِ حق میں جسم و جان سے مصروف رہا۔

۱۰ دیکھو کتاب جامع ترمذی باب مناقبِ تابعین یا سر اور کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد النبوی

اور جنگ بیدار معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھا کر شہادت سر
سیراب ہوا تو یہ ایمان و یقین میں ڈوبے ہوئے الفاظ زبان پر تھے۔
”قُرْبَتْ دُرْبِ الْكَعْبَةِ“ یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچ گیا۔
اَبُو فَيْكَه جواسم بائیسٹے اقلیم تھا اس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پاؤں میں سی
باندھ کر مکہ کی انکاریوں جیسی گرم پتھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اس کی بائیں ثبات کو مطلق
نعرش نہ تھی۔ اور ہر چند گلا گھونٹ گھونٹ کر اڑا دیا جاتا! اور ایک ایسا بھاری
پتھر چھاتی پر رکھ دیا جاتا تھا کہ بوجھ کے اسے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن
کہ کوئی کلمہ خلاف ایمان مونہہ سے نکلے۔

یہ حال تو دیندار مردوں کا تھا جو مثلاً اپنے بیان کیا۔ لیکن نا انصافی
ہوگی اگر ان راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے قدرتی ضعف خلقت
کے ایسے مصائب و شدائد کی متحمل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قوی الجنتہ مردوں
بھی انکا متحمل قریب بہ محال ہے۔ چنانچہ حضرت عمار کی والدہ کا دردناک حال تو
ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبَيْكَةُ - زَيْنَبُودَا - هَدِیَّةٌ اور اُمِّ عُبَیْسِ
کی مصیبتیں بھی کچھ کم افسوس کے لائق نہیں۔ یہ چاروں بیچاری لونڈیاں تھیں
اور ان کے سنگدل آقا صرف اس گناہ پر انکو عذاب اور تکلیفیں دیتے تھے کہ پتھر
اور لکڑی کے بیجان بتوں سے مونہہ موڑ کر خدا سے حق و قیوم پر ایمان لے آئی تھیں
چنانچہ اُور تو اوز خود عمر فاروق۔ لُبَيْكَةُ کو اس قدر مارتے تھے کہ جب تک تھک
نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ میں نے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا
ہوں۔ جسکا اس مظلومہ نے یہ جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی تیرے ساتھ کر گیا اگر

تو مسلمان نہوا۔ اسی طرح زینبؓ کو بدبخت ابو جھل نے اس قدر ایذا دی کہ وہ اندھی ہو گئی! اور جب اُسے جانا کہ وہ اندھی ہو گئی تو کہا کہ لاکت و عترتی نے مجھے اندھا کر دیا۔ اُسے کہا کہ لاکت و عترتی کو تو خود نہیں سوجھتا کہ انکو کون پوجتا ہے۔ مگر یہ ایک آسمانی امر ہے اور یہ اخدا قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے۔ **تھنڈیکہ** **بنی عبد اللہ** میں سے ایک عورت کی لوطی تھی اور وہ کبخت اس بچاری کو سخت تکلیفیں دیا کرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیے جاؤ گی جنک کہ اصحاب محمدؐ میں سے کوئی تجکو خرید نہ لے! ایسے ہی اُمّ عبسؓ اسود بن عبد یعوفؓ اے ایک شقی کی ملکہ تھی اور وہ روسیہ اسکو نہایت ستا، اور وہ بچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اور آتشیں سہتی تھی * اللہ اکبر کلام الہی کے وعظ نے کس قدر روحانیت دلوں میں پھونکا کہ دی تھی کہ مرد تو مرد دیندار عورتیں ایمان و آخرت کے مقابل میں دنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض بیچ و بچ سبھتی تھیں اور گویا بہشت و دوزخ دونوں انکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کفران کا واقعی اور لازمی نتیجہ ہیں۔ اور بہشت و قرب خداوندی کے شوق اور جہنم اور بُعد بارگاہِ صمدی کے خوف نے حیاتِ دنیوی کی ہر ایک حالت انکی نظر میں حقیر و بے اعتبار کر دی تھی جس سے راہِ خدا میں تکلیف کو بھی راحت ہی سمجھتے تھے۔

الغرض کفار، ناہنخار مومنان و سیدار اور خود رسول مختار کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فردگزاشت نہ کرتے تھے۔ اور آپ اور آپ کے ثابت قدم صحابہ مصائب و مصائب کا تحمل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصان درگاہ و خاصان حضرت آہ سے سوا ہرگز ممکن نہیں۔ اب ہم ناظرین سے یہ التماس کیے بغیر نہیں رہ سکے کہ وہ حضرت محمد بن عبد اللہ کے ان حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جناب ابن کثیر کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارنہیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فخر کے طور پر لکھتا ہے کہ ”میں نے یہودیوں سے پانچ بار ایک کم چالیں لے کر کھائے۔ ایک فہ سٹسار کیا گیا۔ تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جائیکی بلا میں پڑا۔ ایک رات دن سمندر میں کاٹا۔ مین اکثر سفروں میں دریائوں کے خطروں میں۔ چوروں کے خطروں میں۔ جھوٹے بھائیوں کے خطروں میں۔ محنت و مشقت میں۔ اکثر بیداریوں میں۔ بھوک اور پیاس میں۔ اکثر فاقوں میں۔ سردی و برہنگی میں رہا ہوں“ اور دیکھیں کہ کسے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے۔ اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص ان عاشقانِ خدا کا سردار و فائدہ سالار تھا اور جس کے فیضانِ صحبت و اثر تربیت سے یہ بی مثال دولت انکو حاصل ہوئی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق کو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھاؤ ہیں۔ جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یورپ کا امام ہوا ہے

یعنی مسئلہ کارلائل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”پس ہم
 ٹھیک کو ہرگز یہ خیال نہیں کر سکتے کہ دو عورت ایک شعبہ ہ بازار تہی وطن
 شخص تھا اور نہ ہم اسکو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے
 کا ٹھکنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و زحمت پیغام اُسے دیا کہ وہ یا ہر حالہ
 ایک سچا و حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اسکا مخرج
 وہی ہستی تھی جسکی بھلاہ کسی نے بھی نہیں پائی۔ اس شخص کے نہ اقوال ہی
 جھوٹے تھے : اعمال ہی اور نہ خالوار صداقت کسی کی نقل و تقلید تھے۔
 حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سیدیں سے
 دنیا کے منور کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُسکے لئے امر ربانی یوں ہی تھا۔
 مشرکین اپنی کامیابی کے لئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال
 کرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ دشتی و شہادت سے مدد حاصل نہیں
 ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و غمخواری کے لباس میں
 دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں
 ایک شیطان جو بڑا ذی وجاہت اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے
 اشارہ سے آپ کے بہکانے کو آیا۔ اور خلاف معمول نہایت ملائمت اور
 شیریں کلامی کے ساتھ بولا۔ اے فرزندِ برادرِ تم صاحب اوصافِ جمیلہ
 اور عالی خانہ ان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے اور انکی
 پرستش کی وجہ سے ہمکو حقیق اور پاگل بتاتے اور ہماری قوم میں پھوٹاؤ ڈالتے
 دیکھو کتاب ہیرودا اینڈ ہیرودز و رشپ لکچر دویم صفحہ (۴۳) مؤلف عفی عنہ

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہ مقصود ہے کہ کسی حسین جمیل
 عالی خاندان عورت سے تمہاری شادی ہو جائے ؟ اگر یہی مدعا ہے
 تو جسکو تم پسند کرو ہم اُس سے ابھی تمہارا نکاح کر دیتے ہیں۔ اور اگر مال و زر
 مطلوب ہے ؟ تو بمقدار جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ تم دو تہ مذہب و جاؤ
 اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے ؟ تو تمکو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنا لیتے
 ہیں۔ اور اُسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی
 کیجاتی ہے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا سایہ ہو گیا ہے اور اُسکے دفعیہ سے
 عاجز ہو ؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے۔ یہ
 کہ کرب وہ چپ ہوا تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اُسے کہا ہاں۔ پس آپ نے
 فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہ آیتیں ارشاد کیں۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدٌ تَنْزِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
 کِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ۝ بِشٰیْرًا وَّ نَذِیْرًا ۝
 فَاَعْرِضْ اَنْتَ اَنْتَ اَعْرِضْ ۝ فَہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ ۝ وَاَقَالُوْا قُلُوْبُنَا فِی الْکِنۡہِ
 مِمَّا تَدْعُوْنَا اِلَیْہِ وَفِیْ اٰذَانِنَا ذِکْرٌ ۝ وَ مِنْ بَیْنِنَا وَ بَیْنَكَ حِجَابٌ ۝ فَاَعْمٰ
 اِنَّا عَمِلُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰی اِلَیَّ اَنْمَآ اِلٰہُکُمُ الدَّوَّۃُ ۝
 فَاسْتَقِیْمُوْا اِلَیْہِ وَاسْتَغْفِرُوْہُ ۝ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِکِیۡنَ ۝ الَّذِیۡنَ لَا
 یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰۃَ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ مِنْہُمْ کٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا وَ
 عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ قُلْ اَیُّکُمْ لَکَفِرُوْنَ بِالَّذِیۡ
 خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیۡنٍ وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗ اٰنَدًا ۝ ذٰلِکَ رَبُّ

الْعَلَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَاسِي مَرْكُوبَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَرِ فِيهَا اقْوَانَهَا
فِي اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاعِدٍ لِّلْسَّالِينَ - ثُمَّ اسْتَوَى اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ اِنتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ۚ وَالتَّائِيَتَانِ لَغَيَّانِ
فَقَطَّهِنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ۚ وَادْخُلِي فِي كُلِّ سَمَاءٍ اَمْرًا
وَرَبِّنَا السَّمَاءُ اَلَّذِي بَيْنَا وَمِصْرًا بَيْعٌ وَحِفْظًا ۚ ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
فَاِنْ اَعْرَضُوا فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ ضِعْفَةً مِّثْلَ ضِعْفَةِ عَادٍ وَثَمُودَ -

یعنی یہ کلام جو ہمارا رسول تم کو سناتا ہے خدا سے رحمن و رحیم سے اس پر
نازل ہوا ہے۔ کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے
[یعنی حق و باطل در واجب و ما واجب اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ
کو اُس میں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان
کی اُس لوگوں کے لئے جو اُس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں ایسے
نازل کی گئی ہے کہ اُس سے استفادہ کرنے میں نا آشنائی زبان کا عذر
نہیں [خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی] یعنی خدا کی توحید اور
حیاتِ آخرت پر ایمان لانے والوں کے لئے بہشتِ جاودانی اور لعنہِ ربانی
کی خوشخبری دینے والی۔ اور اُس سے انکار کرنے والوں کے لئے جہنمِ ابدی و
حرمانِ سرمدی سے ڈرانے والی] پھر بھی اُس قوم کے اکثر لوگوں (اہلِ کم)
نے مونہہ پھیر لیا۔ پس وہ نہیں سنتے [یعنی باوجود ان خوبیوں کے
اس کلامِ پاک پر غور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا مونہہ پھرایا
کہ گویا سنائی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر ہیں اُس

چہرے سے جسکی طرف ہم کو توجہ دیتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بہرا پن ہے
 [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہرا پن
 کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اور تیرے
 بیچ میں تو لگاتار ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف سے آسکتے ہیں اور نہ تو ہمارے پاس
 یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا پس پاتا ہے وہ
 تو کر۔ بیشک جو ہم سے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے۔ کہہ دے (اے ہمارے بول)
 کہ گو میں بھی صرف تمہا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے
 (کہ تمکو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خدا ہے جیسا کہ ہے پس اسکی طرف سے
 ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واسے بہ حال ان مشنوں
 کے کہ خیرات نہیں دیتے اور (مذالک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی
 انکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور
 اعمال صالحہ سجالاتے ہیں اُنکے لئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ
 توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکوں کے چپن کے برخلاف فقرا و مساکین
 کو صرف خدا کے لئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے ان نیک عملوں کا ایسا صلہ

لفظ زکوٰۃ کا ترجمہ خیرات ہے اسلئے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی
 معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسرین نے یہی معنی لینے میں اور اس سے میلہ
 نکالا ہے کہ گناہی حکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین کو خدا کے جود
 ہی کے قائل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو سلام آہی جانتے تھے تو کسی حکم شرعی
 کی عدم سجا آوری پر انکو ملامت کرنا ظاہر معقول نہ تھا۔
 مؤلف عفی عنہ

پائے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا [پوچھ (اے ہمارے رسول ان کا رد)]
 کہ کیا تم اُسکا انکار کرتے ہو ؟ جسے زمین سی چیز کو صرف دو دن میں پیدا
 کر دیا۔ اور اُسکے لئے ہمسرتجویز کرتے ہو ! (دیکھو) یہ ہے مالک اور
 پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجب ہے کہ تم اُسکی اطاعت
 کا انکار کرتے ہو جسکو یہ قدرت ہے کہ زمین سی بڑی اور انواع و اقسام کی مخلوقات
 سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کر دیا۔ اور زیادہ تعجب یہ کہ زمین کی
 پیدائشی چیزوں کو اُسکا ہمسر بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہے]
 اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابلِ جنبش پہاڑ اُسکی اوپر کی طرف اور برکت
 دی اسیں اور ٹھہرائی اسیں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی
 چار دن میں برابر سب مانگنے والوں کے لئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب
 چار دن میں بنا دیئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر
 کر دی] پھر متوجہ ہو اوپر والی چیز کی طرف اور وہ [اسوقت] دُھواں سا
 تھیں۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بجمہوری۔ دونوں نے
 عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوقات
 نے جو اُنکے اندر ہے اطاعت و فریاں پذیر ہی کا اظہار کیا۔ یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ معمولی
 طور سے یہ خطاب و جواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور
 طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلوغ طور پر فرمایا گیا ہے] پھر قرار دیا
 اُنکو سات آسمان دو دن میں۔ اور القا کیا ہر ایک اوپر والی چیز میں اُسکا کام

۱۵ جیسا کہ توریت کی کتاب پیدائش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو جو کام تھا وہ انکی فطرت میں ڈال دیا] اور سجایا
 بننے سے نزدیک اور پروالی چیز کو چراغوں کے ساتھ اور خوب محفوظ
 کر دیا (دیکھو) یہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے
 پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا۔ پھر اگر آپ بھی نہ مانیں اور
 مونہ پھیر لیں تو کہہ دے (اے ہمارے پیغمبر ان کافروں کو) کہ میں تم کو خبردار
 کر چکا ہوں اور ہلاک کر دینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عاد و ثمود کی بلا تھی
 [یعنی اگر باوجودیکہ ان صفاتِ جلالِ کمال کے پھر بھی خدا اور آخرت پر ایمان نہیں لاتے
 تو ایسے عذاب کی برداشت کے لیے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جسطرح کہ بیڑی
 اور عیسائی علماء اسکو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اسکو
 اخبار ہی سمجھا ہے اور جسطرح کہ عیسائی علماء نے ناقابلِ تردید علمی اعتراضوں کی
 وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخر کار دن کے معنی ایک
 زمانہ کے لیے جسکی مقدار مقرر نہیں کی۔ اُسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ
 ایک دن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا۔ اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور
 ایک زمانہ مراد لیا۔ مگر امر محقق یہ ہے کہ دنیا کا چھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے
 نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالیٰ نے محاطین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے
 اُس پر دلیل قائم کی ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ شریکین کہہ اور اہل کتاب نے اسکا انکار
 نہیں کیا۔ اور اس میں ایک پہلو یہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدیرج بنانا اسی شخص
 سے ممکن ہوتا ہے۔ جو اپنی مرضی و اختیار سے بنائے۔ پس یہ خداوند تعالیٰ
 کے کمالِ قدرت اور اختیار کی دلیل ہے۔ ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہ سب
 کچھ بنا سکتا تھا۔

سبحان اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اُسکی صفات اور
 کافروں کے مجھ و نکار اور عناد و لہذا اور اپنے رسول کے صاحبِ لوحی
 اور اپنے پیکار و مستحق پرستش اور غافل الذنوب ہونے اور اشراک باللہ و
 بخل فی سبیل اللہ اور انکار آخرت کے نتائجِ قبیحہ - اور اپنی ذاتِ مقدس کی وحدت
 و یگانگی - اور حیاتِ آیندہ پر یقین کرنے اور خالص اللہ مالِ سرچ کرے والوں کے
 اجر و انعام کو کس بلوغتِ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاہتِ عقل و نادانی
 اور اپنے وجود و باوجود اور صفاتِ سرسبز و محمود و پر صحتِ قدرت کی آیاتِ بینات
 سے جو بقول سید الحكماء **عید محمد باق داما د** "مصحفِ فاعلی خدا کا ہے"
 مکافی کتابہ المسنے بہ جذوات کس حکیمانہ طرز و اسلوب سے استدلال
 کیا ہے کہ ہر ایک درجہ کے اشخاص کے مقول کرنے اور یقین دلانیکے لئے
 ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے ہر حکم ہو نہیں سکتی - چنانچہ معلولات
 کے وجود سے اول اپنے علتِ العلل ہونی کو ثابت کیا ہے اور پھر اپنے افعال
 و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذاتِ
 مقدس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نہ کرنے پر بالذات قادر
 ہے - اور یہ کہ اُسکے تمام افعال معلل باغراضِ صحیحہ و مبنی بر مصالح ہیں اور یہ کہ
 وہ جیتا جاگتا اور دیکھتا اور سنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہاں تک کہ ہمارے
 دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا بٹ
 ہے - چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادر بالذات ہونے کو ثابت کیا
 اور اپنے احکام کی درستی کو اپنے عالمِ بالمصالح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حق و قیوم اور سمیع و بصیر ہونے کی حجت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالب عالیہ کو جنکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی مشکل متحمل ہو سکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے ایجاز و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ پس دیکھو خدایانہی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجودیکہ نہ منطق ہے نہ فلسفہ۔ مگر بااینہم وہ خدائی منطق اور فلسفہ ہے کہ جسکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جس نے انسان کو پولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر وہ اُجڑا حال اس ظلم و جہول پتے کے کہ بااینہم کبھی کوئی بخت اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسیکو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے۔ اور کوئی اُسکے کلام پاک کو سُکر تیور سی چڑھاتا اور مٹونہ مٹھاتا۔ اور پیٹھ پھرتا اور مال و دولت اور اولاد و ہفا و کی کثرت کے گھنڈ پر یہ کہہ دینے کی جرات کرتا ہے ” اِنْ هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتَرٌ اِنْ هَذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ “ ۱۵ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی آگ سے جسکی تیزی و تندہی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اسماصل آپ نے اُس مغوی کی چکنی چٹپٹی باتوں پر کچھ بھی التفات نہ فرمایا اور اُسکو اُس طرح مایوس کر دیا جس طرح حضرت مسیح نے اُس شیطان کو مایوس کیا۔

۱۵ مشرکین مکہ میں سے ایک مشرک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر قرآن مجید کی سورہ مدثر میں ہے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

کر دیا تھا ہو اُنکے پہکانے کو آیا تھا مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی
 نے مشرکوں کو منظم مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ
 کر دیا۔ اور مجبور ہی آپکو اپنے ستم رسیدہ اصحاب کو چندے ملک حبش میں
 جارہنے کی ہدایت فرمائی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب سے پہلے پندرہ شخص
 اپنے پیارے وطن اور خانہ سے دست بردار ہو کر وہاں چلے گئے۔ اور
 اُنکے بعد اور بہت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی
 سختیاں اٹھائی تھیں۔ اور جنگی تعداد قریب ایک سو تھے اُنکے شریک ہو
 گئے دشمنوں نے وہاں بھی پیچھا نہ چھوڑا اور بہت سے تحالیف لیکر بادشاہ حبش
 کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ ان فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے
 پھر گئے ہیں ہکو سپرد کر دیجئے! چنانچہ اُسے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور پوچھا
 کہ وہ نیا دین کیا ہے؟ کہ جسکی خاطر نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ
 دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اور قوم کا۔ پس حضرت جعفر
 نے جو جناب علیؑ فرماتے علیہ السلام والشنا کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر
 انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے
 لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسور تھ سمجھا صاحب اور اور
 مستند متوہین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے
 پادری جو انجیلیں کھولی بیٹھے تھے زہر زار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے
 قریش کے سفیروں کو ہتھکڑ کر نکلوا دیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

✽ دیکھو جو تھا باب انجیل مئے - مؤلف عفی عنہ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تم کو تکلیف پہنچا سکے۔
 چنانچہ باسور تھہ سمتھ صاحب لکھتے ہیں کہ ”دس برس اور
 گزر گئے اور محمدؐ کے اصول مذہب باوجودیکہ چاروں طرف سے
 نہایت سخت اندیشوں اور مزاحمتوں کی بوچھاڑ ہوتی تھی صرف اپنا اخلاقی
 فرایوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رشتہ صاف کرتے جاتے تھے۔
 مگر جبکہ اُس کے پیروؤں کی تعداد بڑھتی گئی اوس قدر مخالفین کا تشدد اور
 ایذا رسانی بھی جو اُس کے متعین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
 آخر کار محمدؐ نے یہ پسند نہ کر کے کہ اُس کے پیرو اپنے نئے مذہب میں
 داخل ہوتے ہی ایسے پُر ملال امتحان میں مبتلا ہو جائیں انہیں یہ صلاح
 دی کہ ملک حبش میں جا کر پناہ گزیں ہوں۔ چنانچہ پندرہ آدمیوں نے
 اُسکی صلاح مانی اور محمدؐ بدستور وہیں رہے۔ ان لوگوں کا محمدؐ کی صلاح کو
 مان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اگر کسی ثبوت کی ضرورت
 ہو تو یہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اس تمام زمانہ میں محمدؐ کی اصل
 قوت اُس شے میں تھی جس کو دنیا اُسکی کمزوری کہیگی (یعنی اچکا بے یار و مدد
 ہونا) دویم یہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے میں
 نبی عربی کی استثنائی تعلیم کا ایک اعلیٰ درجہ کا خلاصہ ہاتھ آیا ہے جو اب تک
 ہمارے پاس موجود ہے۔ قوم قریش نے نجاشی بادشاہ حبش کے
 پاس یہ پیغام بھیجا کہ ان فراریوں کو ہمارے حوالہ کر دو تاکہ ہم انہیں قتل
 کر ڈالیں۔ لیکن اس گروہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آئے

بڑھکر بادشاہ اور ان پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلائے گئے
 تھے اور انجیل ساتھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ
 میں بیان کیا " صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا
 لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اُسکو بلفظ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 "فَقَالَ جَعْفَرُ أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَ
 نَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَاتِي الْقَوَاحِشَ وَنُسَيِّ الْجَوَارِ وَيَأْتِي الْقَوِيُّ الضَّعِيفَ
 فَلَمَّا عَلِمَ ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِّنَّا فَرَفَضْنَا نَسَبَهُ وَصَدَّقَهُ
 وَأَمَانَتَهُ وَعُفَاةً فَلَمَّحَ إِلَى اللَّهِ لِنُوحِدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَحْمَلُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ
 نَحْنُ وَأَبَاءُ نَا مِنْ دُونِهِ مِنَ الْحَارَةِ وَالْأَوْتَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّدَ عَلَيْهِ
 أُمُورَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَأَمَرَ بِدِ الْخَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَ
 صِلَةِ الرَّحِمِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالِدِ مَاءٍ وَنَهْيَنَا
 عَنِ الْقَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَذْفِ الْمُحْصَنَاتِ
 فَصَدَّقْنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَعَبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى
 وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ وَحَرَمْنَا مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَأَحْلَلْنَا مَا حَلَّ لَنَا
 فَعَدَّحُ عَلَيْنَا وَمَا فَعَدَّ بُونَا وَفَتَنُونَا عَنْ دِينِنَا لِيَرُدُّونَا عَلَى عِبَادَةِ
 الْأَوْتَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ نُسَيِّلَ مَا كُنَّا نُسَيِّلُ مِنَ الْخَبَائِثِ
 لَمَّا قَهَرُّنَا وَظَلَمُونَا وَصَيِّفُوا عَيْنِنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا
 إِلَى بِلَادِكَ وَأَخَذْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ وَرَغَبْنَا فِي جَوَارِكَ وَرَجَوْنَا أَنْ

لَا تَظْلَمَ عِنْدَكَ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ ” یعنی حضرت جعفر نے کہا کہ
 بادشاہ ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت
 کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے۔ ہمسایوں سے بددی پیش آتے
 تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھا جاتا تھا۔ اور ایک مدت سے ہماری یہی
 حالت چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ خدا نے ہمارے ہی میں سے ہمارے
 پاس ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافت نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری اور پاکدامنی
 سے ہم خوب واقف تھے۔ پس اُس نے ہمکو خدا کی طرف بلایا تاکہ ہم صرف اُسی
 ایک خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں۔ اور اُن بتوں اور پتھروں کی
 پرستش چھوڑ دیں۔ جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اور حکم دیا کہ
 ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاق
 عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ اور ہمکو پانچوں وقت نماز پڑھنے اور
 سال بھر بعد لقیۃ مال کا چالیسواں حصہ صدقہ دینے اور ماہ رمضان میں بیماری
 اور سفر کے سوا روزہ رکھنے کا حکم دیا [پھر ایک ایک کر کے تمام احکام اسلام
 اُسکے سامنے بیان کئے اور کہا کہ] اُس پیغمبر نے ہمکو سچ بولنے اور امانت
 کو اُسکے مالک کے پاس پہنچا دینے اور قربت داروں سے رعایت و مروت
 کرنے اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کاموں
 اور خون خرابوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بُد کاریوں اور جھوٹی گواہی دینے اور
 بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھالینے۔ اور پاکدامن عورتوں پر بُہمت لگانے
 سے منع کیا۔ پس ہم نے اُسکو سچا جانا۔ اور جو احکام خدا کی طرف سے اُسے

پہنچائے اُن سب کی پیروی اختیار کی۔ پس ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ اور کسی چیز کو کسی بات میں بھی اُسکے ساتھ شریک نہیں کرتے۔ اور جو چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُسکو حرام۔ اور جو حلال کر دی ہے اُسکو حلال جانتے ہیں۔ پس اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہو گئی۔ اور طرح طرح سے ہمو دکھ دیا اور ہمو ہمارے دین سے پھراناجا۔ کہ خدا کو چھوڑ کر پھر بت پوجنے لگیں۔ اور جن بُری باتوں اور چیزوں کو ہم پہنے باز سمجھتے تھے اُنکو جائز جانیں۔ پس جبکہ اُنہوں نے ہمو نہایت عاجز کر دیا۔ اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ اور نہایت تنگ و دوک کیا۔ اور ہمارے دین میں مزاحم ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر اور ہمو اور بادشاہوں کی بنسبت اچھا جانکر تیرے ملک میں چلے آئے۔ اور یہ اُمید کر کے کہ تیرے ہوتے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرے گا تیری پناہ اختیار کی۔“

حضرت جعفر کی یہ تقریر بے نظیر حقیقتاً اسکی مستحق ہے کہ مستند مورخین اُسکو نہایت غور و وقت کی نگاہ سے دیکھیں کیونکہ اسلام سے پہلے اہل مکہ کی جو تیرہ و تار حالت تھی اور پھر اسلام نے جو روحانی و اخلاقی روشنی اُنہیں بھیلائی یہ تقریر اُسکا اگرچہ مختصر مگر ایسا صحیح نوٹ ہے کہ حق پسند و حق میں اُنکو کو اُسے دیکھکر اسلام کی روحانی و نورانی صورت گویا سامنے نظر آنے لگتی ہے اور اُسکی صدا و حقیقت کا ایک گہرا اور پائدار نقش دل پر بیٹھ جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے متعلق یہ بات فروگزاشت نہیں کی جاسکتی کہ مہاجرین میں سے بعض اشخاص یہ غلط افواہ سنکر کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم کے ساتھ صلح کر لی ہے تخمیناً تین مہینے بعد مکہ کو واپس چلے آئے تھے۔ مگر قریب پینچکے جب اس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو بھپوری کوئی مخفی طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر اللہ ری حیثیت اسلام و توکل بخدا کہ عثمان بن مظعون کو معاویہ خیال آیا کہ کیا خدا سے عزوجل کو چھوڑ کر تین ایک ذلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اُس کی اعتقاد نے فوراً وَلَیْدُ بن مُغِیْرَةَ کو جو انکی حفاظت کا ذمہ دار بنا تھا جاکر کہہ دیا کہ مجھ کو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ ہمدیں اٹنا ایک مشہور و معروف شاعر نے جب کا نام لَبِیْدُ تھا ایک روز قریش کے مجمع میں اپنا بیہ شعر پڑھا: **لَا کُلُّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللّٰهُ بَاطِلٌ وَ کُلُّ نَعِیْمٍ لَا مُحَالَةَ زَائِلٌ** یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے سوا ہر ایک شے ہل ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے مصرع کو سنکر کہا ”صَدَقْتَ“ یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا مصرع پڑھا تو کہا ”کَذَبْتَ“ یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ نعمائے جنت وایمی اور لازوال ہیں۔ جس سے لَبِیْدُ کو بہت رنج ہوا اور اُس نے اہل مجلس کو کہا کہ تمہاری مجالس کا تو یہ دھنگ تھا اور نہ تمسخر کرنا ہی تمہارا شیطان سے تھا۔ پس انہیں سے ایک نے اُٹھ کر عثمان کے موہنے پر ایسے زور سے تھپڑ مارا کہ انکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور وَلَیْدُ نے طنزاً کہا کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کر نیکا مراد کیا؟ جسکا اُس بزرگوار نے یہ ایمان وایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ ”میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں طہنچہ

کھانیکو حاضر ہے اور خدا کے سوائے کسی کی پناہ کا محتاج نہیں^{۱۷} اور
 اپنے اس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے
 کر دیکھائی جو جناب مسیح نے اپنے شریروں کو کی تھی کہ ”ظالم کا مقابلہ
 نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دہنے گال پر پٹا پنچ مارے دوسرے بھی اُنکی طرف
 پھیر دے“ اسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہ بن عبد المطلب
 جو شجاعت و سخاوت اور عظم و شان میں بہت کچھ جناب مرتضوی سے
 مشابہ تھے مشرف باسلام ہوئے۔ اور ان سے تین دن بعد عمر
 بن خطاب جو اب تک جناب رسول خدا کے نہایت دشمن اور مسلمانوں کو
 تکلیف و اذیت پہنچانے میں ویسے ہی تند و تیز تھے^{۱۸} جیسا کہ عیسائی
 ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دکھ دینے میں جت چلا کرتا تھا^{۱۹}
 یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ ایک روز تلوار باندھ کر اس قصد سے
 گھر سے نکلے کہ جا کر آنحضرت کو شہید کر ڈالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے
 جو باطناً مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ انکو قتل کرنے کیا چلے ہو
 پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بہنوئی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ جس سے
 انکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے ہاں گئے۔ اتفاقاً وہ اور اسکا

۱۷ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۱] ملین

۱۸ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴-۲۲۵] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۴] اور

تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۱۹ دیکھو رسالہ اعمال حواریین باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

خاندانِ اصحابِ رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآنی پڑھایا کرتا تھا اور اہلِ بائبل میں لیے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پا کر چپ ہو گئے اور کاغذ کو چھپا لیا اور جب ان کے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ ہمتو کچھ نہیں پڑھتے تھے تو طیش میں آکر ہنوی پر جھپٹے اور اسکی بیوی جو اُسکے بچانے کو اٹھی تو اسکو ایسا مارا کہ اُسکے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب جہد لیکر اُسے وہ کاغذ انکو دیدیا تو پڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دل پر ہوا کہ اُسے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجھکو بھی دولتِ اسلام سے مالا مال فرمائیے۔ اور پھر سیدھے حرمِ کعبہ میں آکر علانیہ کہہ دیا کہ میں تو محمد اور اُنکے خدا پر ایمان لے آیا اور تمام دن مشرکوں کے ساتھ لڑائی اور پارٹ میں گزارا کرتا تھا۔ حضرت سمنک و عجم کا بعثت کے پانچ سال بعد مذہبِ اسلام کو قبول کر لینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مسلمان ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تاقل اور حق و ناحق کے سمجھ لینے کے بعد یہ نیا مذہب جو اُنکے پیدائشی و تربیتی دونوں طرح کے خیالات کے بالکل برعکس تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہ اسلام و بانیِ اسلام کی حقیقت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ النساء مشکوٰۃ یا بڑا نیکیا

دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۲۳-۳۴] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ

[۱۱۹-۱۲۰] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۳-۲۲۴] مؤلف غنی عنہ

کے فاضل مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جو یقین کہ اُسے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدایچہ - عثمراور الکؤبکر کے دلی میں پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جو انفرادی سے ہر قسم کی دولت اور سرداری کے قبول کر نیسے انکار کر دیا جسکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے۔ اور اُس سادگی مزاج اور عرز و عیثت کا خیال کر کے جو اخیر وقت تک اُسکی ذات میں دیسی ہی رہی۔ ہم پریدہ والئیا اور مراکشئی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے۔ بلکہ اتنی بات کہنو میں مٹھار۔ کاسین۔ کارلاٹیل۔ اردونگ۔ اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر محمدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا۔“

سفارت حبشہ کی ناکامیابی اور حضرت حمزہ و عُمّہ کے ہلام نے مشرکین کے غیظ و غضب کو اور زیادہ بھڑکایا۔ چنانچہ انہوں نے جھلا کر باہم یہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں گے ! نہ اُن سے کوئی چیز خریدیں گے ! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے نہ انکی بیٹی بیٹے اور نہ انکو دیں گے۔ اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کرے ایک کاغذ پر لکھ کر کعبہ کے اندر لٹکادیا۔ پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچا تقرباً بند کر دیا اور کامل تین برس تک یہی ظلم و ستم جاری رکھا۔ اور اگر خدا کافروں

میں سے بعض شخص خاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس ظالمانہ عہد و پیمان کے
 ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوا؟
 اب اگرچہ تین برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی مہینے
 گزیرے تھے کہ ایک اور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اول اپنی بچپن برس
 کی رفیق و دفا دار زوجہ خدیجہؓ نے پندرہ برس کی عمر میں قصا کی اور پھر چند
 روز بعد آپ کے جان شاچچا ابو طالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر
 ایک کوہ مصیبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانیکے اپنی
 کما حقہ حفاظت نہ کر سکے۔ اور جو اذیتیں اور ذلتیں مشرکین آپ کو پہنچا رہے تھے
 ان میں اور زیادہ شدت ہوئی۔ اور آپ کو قطعی نا اُمیدی ہو گئی کہ اب یہ لوگ
 بُت پرستی سے باز نہ آئیں گے۔ پس یہ خیال فرما کر کہ شاید قوم بنی نقیف کو خدا
 توفیق قبول اسلام دے اور وہ آپ کی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے
 دفا دار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر شَؤْکَلَا عَلَی اللہ شہر طائف کو جو مکہ سے
 مشرق کی طرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لیگے۔ چنانچہ سر ولیم
 میور صاحب لکھتے ہیں کہ ”محمدؐ کے اس طائف کے سفر میں ایک بہت
 اعلیٰ جو انروانہ خلعت پائی جاتی ہے۔ ایک یکہ وہنا شخص جس کو اسکی قوم کے
 لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے
 خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا جس طرح یونش نینوا کو گئے تھے

دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰-۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ
 [۳۵-۳۶] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۱] مؤلف عفی عنہ

اور اُس نے ایک بُت پرست شہر کو اگاہ کیا کہ توبہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید
 کریں۔ اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امر پر پرتی ہے کہ اُسکو اپنے
 کام کے بہنِ اللہ ہونیکا کس شدت کے ساتھ یقین تھا۔ "مگر وہاں کے
 لوگوں میں سے بھی کسی کو توفیق قبول اسلام نہ ہوئی بلکہ قوم قریش یہ کس طرح
 اُنکو بھی طیش آگیا۔ اور مجبوراً تین روز بعد اُنکو وہاں سے پھرتا ہوا دیکھا۔ اور انہوں
 نے یہاں تک بدسلوکی کی کہ مکینہ لوگوں کا ایک انبوہ کشیدہ ہوا بھلا کہتا
 اور غل مچاتا ہوا تمام دن اُنکو گھیرے رہا۔ اور ایسی دھکا پیل ہوئی کہ آپ کو
 ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینا پڑی مگر اللہ نے صبر و استقامت
 اور ایمان بخندہ کہ اُسی حالت میں آپ نے اُنکو کی ایک بیل کے سایہ
 میں ٹھیکر بارگاہِ احدیت میں یہ مناجات کی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْكُوْ اِلَیْكَ
 ضَعْفَ قُوَّتِیْ وَ قِلَّةَ حِیْلَتِیْ وَ هَوَاۤیِیَ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ
 الرَّاحِمِیْنَ۔ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَغْفِرِیْنَ۔ اَنْتَ رَبِّیْ اِلٰی مَنْ یُّکَلِّفُ
 اِلٰی عَمَلٍ یُّخَفِّئُهُ۔ اَوْ اِلٰی عَدُوٍّ مَّکَلَّتْهُ اَمْرِیْ ۚ اِنْ لَّمْ یُکُنْ عَلٰی
 غَضَبٍ فَلَا اُبَاۤیَیْ۔ وَلَا اِکُنْ عَافِیْتُكَ هِیْ اَوْ سَعْنِیْ۔ اَعُوْذُ
 بِنُوْرٍ وَ جِهَتِكَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ وَ صَلَحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا
 وَ الْاٰخِرَةِ اِنْ یُنْزَلَ بِغَضَبِكَ اَوْ یُجَلَّ عَلٰی سَخَطِكَ اَلَا اُنْعَبُ
 حَتّٰی تَرْضٰی وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِكَ ۝ یعنی اے رب جلیل

۝ اس دعا کے الفاظ معنی "اسخ التواریخ سے نقل کیے ہیں۔ مگر جزوی تفاوت کے
 ساتھ ابنِ ہشام و ابنِ اثیر نے بھی اسکو اپنی مستند کتابوں میں روایت کیا ہے
 اور سر ولیم مور نے بھی اپنی کتاب میں ابنِ ہشام کی روایت کو موافق اسکا ترجمہ لکھا ہے۔ مؤلف

یہ بندہ مسکین و عبد ذلیل تیری بارگاہ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوت کی کمی اور اپنی ذلت و خواری کی فریاد لایا ہے۔ کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پروردگار ہے۔ تو مجھے کسے حوالہ کرتا ہے؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سونپ دیا ہے؟ لیکن اگر یہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجھ کو اسکی کچھ پروا نہیں۔ مگر تیرا بچاؤ میرے لینے بہت زیادہ وسیع ہے۔ مین تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کر دینے والا اور دنیا و آخرت کے گمراہ ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے بچنا ہی تھا ہوں۔ لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے دانت تک اختیار ہے کہ تو مجھے راضی ہو جائے۔ اور بغیر تیری مدد کے نہ میں بُرائی ہی سے بچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں۔

اب ناظرین حضرت نبی عربی کی اس دُعا کا جناب نبی ناصری کی اُس دُعا سے مقابلہ کریں جو انہوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ: ”اے باپ اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھے گزر جائے مگر نہ جیسا میں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے“ اور ”اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھے گزر جائے تو تیری مرضی ہو“ اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا اس میں کچھ فرق و امتیاز تھا۔

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور ناظر فداری کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی
تفاوت نہ پائینگے۔ بلکہ یقیناً معلوم کر لینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے
ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھ کر ایمان و ایقان
اور تسلیم و توکل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہ نکلی تھی ۱۱۔

الغرض آپ کی اُموقت کی زار و زبون حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا
ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور اُسکے بھائی شیبہ جیسے سنگدل دشمنوں
سے بھی دیکھا نہ گیا اور اُنہوں نے ترس کھا کر ٹھوڑے سے انکو آپ کے
یئے بھیجے جنکو کھا کر آپ نے شکرِ خدا کیا۔ ❦

اب آپ نے ایوس ہو کر قریش کو پند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اور صرف
اُن قبائل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لئے آتے تھے دعوتِ اسلام فرماتے
تھے۔ مگر اُن میں سے بھی کسی کو توفیقِ قبولِ اسلام نہ ہوئی بجز شرب کے کچھ شخصوں
کے کہ جنہوں نے کلامِ الہی کو سنا اور شرفِ باسلام ہوئے۔ اور پھر بادِ بہاری
کی طرح اُس سختان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لئے یہ مژدہ
لیتے گئے کہ سرزمینِ مکہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بندگانِ الہی کو
خدا سے واحد و لاشریک کی طرف بلاتا ہے۔ اور حیطِ مشک کی خوشبو
پھیل جاتی ہے آپکا اور دینِ مبینِ اسلام کا چرچا وہاں پھیل گیا۔ چنانچہ کوئی
ظہر ایسا نہ تھا کہ جہاں آپکا ذکر خیر نہ ہوتا ہو؛ اور کوئی صحبت ایسی نہ تھی کہ وہیں لوگ
دینِ اسلام کا چرچا نہ کرتے ہوں۔ پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نو مسلموں

میں سے پہنچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت و طواف کچھ کے لئے آئے۔ اور اؤس و خزرج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سائے آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اسی جگہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہ ہوئے تھے۔ اور یہ عہد کیا کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بنائینگے۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری نہ کریں گے۔ قتل اولاد کے مرتکب نہ ہوں گے۔ یعنی نہ تو انکو بتوں پر تہہ بانی چڑھائیں گے اور نہ غیرت یا افلاس کی وجہ سے قتل کریں گے۔ غیبت و بدگوئی سے پرہیز کریں گے۔ اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کریں گے اور رنج و رمت میں شریک حال رہیں گے۔ اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبداللہ ابن اُمّ مکتوم اور مضعب بن عمیر کو قرآن مجید اور ارکان اسلام کی تعلیم کے لئے بھجوا کر دیا۔ اور کلام الہی کے دغظ نے یہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک بُت پرستی کو چھوڑ کر دین حق میں داخل ہو گئے۔ اور کوئی گھراپسا نہ رہا جس میں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہ ہوں *

اگلے برس حج کے موقع پر مضعبؓ گدہ کو پھر آئے۔ اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔ اور اپنی مُشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مہ دوں اور دو عورتوں نے ہم ملک

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابن اثیر صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفضل جلد دوم صفحہ [۲۲۲] و تاریخ ابن خلدون جلد دوم صفحہ [۱۲] مولف عقی عند

کے موافق آپکے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپکے اصحاب بہتر
 شہر کو اپنے قدمِ ہیمت لزوم سے مشرف فرمائیں گے تو ہم اپنی ہتھیاروں سے
 آپکی اور آپ کے اصحاب کی اسی طرح حفاظت و حراست کریں گے جس طرح کہ
 اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بارہ آدمیوں کو
 آپ نے اُنکے اہل قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لئے منتخب فرمایا۔ اور
 ارشاد کیا کہ تم اسی طرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جس طرح حواری عیسیٰ بن
 مریم کے لئے کفیل تھے۔ اور میں اپنی قوم یعنی قریش کا ذمہ دار ہوں۔
 یہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکہ کی آنکھوں پر
 پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطانِ مشرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے
 مجنوں کو آگاہ کر دیا۔ اور وہ اٹھتے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں
 کی تلاش کے لئے گئے۔ اور جب کچھ پتہ نہ لگا تو پھر آئے۔ اور پھر دوبارہ
 گئے۔ اب اگرچہ قافلہ کا کچھ ہو چکا تھا۔ مگر سعد بن عبادہ جو مذکورہ بالا
 بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُنکے ہتھ چڑھ گئے اور وہ انکو مارتے پیٹتے
 اور سر کے بالوں سے پکڑ کر گھسیٹتے ہوئے مکہ میں لے آئے اور بدبخت
 ابو جہل نے اپنے مُحبِ طبع کی یہاں تک پیروی کی کہ خود یثرب کو گیا اور
 عیّاش بن ربیعہ کو جو اُسکا ماں کی طرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری
 ماں تیرے لئے روتی ہے۔ اور کھانا پینا چھوڑ دیا ہے تو مکہ کو چل اور
 اس فریب سے مکہ میں لا کر اُنکو قید میں ڈال دیا *

جو زمانہ مابین ان دونوں مبعوتوں کے گزرا وہ بھی منجملہ ان زمانوں کے
 تھا جو اہل تک آپ پر نہایت صعب و شدید گزرے تھے۔ اور اس کے مقابلہ
 میں جو سہر و ثبات اور توکل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا مثیل نظیر
 ہے کہ سر ولیم میور جیسے شخص کو بھی جہ زمانہ لینے کے چارہ نہ ہوا۔ چنانچہ
 وہ لکھتے ہیں کہ ”پیغمبر اسلام مطہر است دشمنوں کے زہنہ میں گھر کے ہو
 تھے اوستح نہیں کے منتظر تھے۔ اور ظاہر ابے یار و مددگار تھے۔ اور
 ان کے محاب کا چھوٹا سا گروہ گویا شیر کے مونہ میں تھا۔ تاہم ان کو اس
 قادر مطلق پر بھروسہ تھا جس کا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے۔ اور ان کے
 پاسے ثبات میں ایک سر مولعزش نہوئی تھی۔ غرض اس عالم مصیبت و تنہائی
 میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتب مقدسہ سماویہ
 میں ان کا عدیل و نظیر کوئی نہیں دیکھا جاتا۔ سوائے اس بنی اسرائیل
 کے نبی کے جس نے خداوند عالم سے یہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا گیا ہوں
 [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعن نامے ایک بت کے پوجنے والوں کی بدلت
 و ارشاد کے لئے مبعوث ہوئے تھے]

حق پسند ناظرین اس عالی قدر موصوف کا پیغمبر سلام کے غایت درجہ سکے
 توکل علی اللہ اور علوم مرتبت و جلالت شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور
 بجز ایک کے تمام انبیاء بنی اسرائیل پر آپ کو ترجیح دینا صاف دلی اور انصاف
 کی راہ سے نہ سمجھئے گا۔ بلکہ یہ الجحاح حق ہے کہ جس نے اس کو ایسا لکھنے پر مجبور

تو فی کتاب امارت بسکونم پڑھ لیں "جن یہودہ ذامعقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ "تو ان سے سمجھ کا فروں سے کہہ کہ پاک سے میرا یہ دوکار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا یعنی رسول"۔ ہم اسرارِ مہود سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیاء بنی اسرائیل فرزندِ طویل کا تھا بکریا چاہا ہے تو آپ نے ان کی اور ان کی مدت میں کیا چیز مابہ الامتبا قرری سے اور تجائی کا معیار کیا تھم ایا ہے کیا ہے ہی ناممکن و خلافت میں رہنے کے لئے کہ یہ مطالب تھے ہاں فوس تعصب و نفست انسان کو کیسا مہربان ہے کہ وہ دین و امور ماعیل الشان و فصاحت کا لہ کا ہنر بان ہو اس روشنی و عقل کے مانہ میں بھی ان امور کے کردکھانے سے انکار دینے کو جناب خاتم الانبیا علیہ السلام و اللہ کے خلافت میں نظرِ رحمت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن لڑکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع تھے۔ اور اس معجزہ کو نہیں دیکھتا جو ایا قوی ہے کہ جسے باوجود اس تعصب و مخالفت کے جو اس متوخ کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس کے بعد خود اسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ "کتب مقدسہ سماویہ میں انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ ساما علی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا" الغرض شکرین کی آتش عناد بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو ہتھیار دے دیتا تھا جس سے مجبور ہو کر آپ نے انکو نیر کو ہجرت کرنیکی اجازت دی اور بہت مسلمان اور عورتیں سطح جسکو موقع ملا دیا کہ وہ اپنے اس طرح کے

گھر کے گھر ویران ہو گئے۔ جنکو خانی دیکھا عُثْبَہ بن رَبِیعہؓ نے اپنی شہی
 سالس بھری اور ایک پُراہنے شاعر کا یہ شعر پُرا **شعر**
 ”وَكُلُّ دَارٍ وَاِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهَا + بِمَا سَدَّ رِكْبَانُ النُّكْبَاءِ وَالْحُجُبِ“
 یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا آخر ایک نہ ایک نہ باوجود
 اُسے جل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا اور پھر نہایت اندوہ و غم کے نشا
 بولا کہ یہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے [عُثْمَانُ] نے کیا ہے۔
 جس نے ہماری جماعتوں کو پرانہ اور معاملات کو ابتر اور قوم کو متعزیر کر دیا ہے
 سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات
 میں کیسی عجیب و غریب مشابہت ہے کہ جب کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ جناب
 ابن مریمؑ نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ ”یہ نہ سمجھو کہ میں زمین پر صلح کرائے آیا
 ہوں۔ صلح کرائے نہیں بلکہ ملو اچلو انے آیا ہوں۔ کیونکہ میں اس لیے آیا
 ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہنو کو ساس سے ٹر وادوں“
 پس یہی حال بعینہ اسماعیلؑ کے ایک لوتے پوتے حضرت عِیْسٰیؑ بن عبد اللہ
 کا ہوا۔ البتہ اتنا فسق رہا کہ انہوں نے یہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی
 نسبت اقوام عرب میں تفرقہ ڈال دینے کا اتھام ایک ایسے شخص نے لگایا
 جو نہایت سخت مُشرک اور غایت مرتبہ کا اپکا دشمن تھا۔

جب آپ کے حجاب دو دو تیل تیل کر کے یثرب کو چلے گئے
 اور صرف آپ کے فدائی بھائی علیؑ اور ابوبکر صدیقؓ اور

اُنکے گھر نیلے لوگ آپکے پاس رہ گئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مبادا آپ بھی بچکر
 نکل جائیں۔ اسیلئے اُنکے سب سردار مشورہ کر نیلے لئے جمع ہوئے۔ اور
 ایک شیطان بُڈھا بھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل ہوا
 وِرب سے پہلے یہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپکو ایک مکان محفوظ میں قید
 کر دیا جائے۔ اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیدیا جایا کرے۔ جیسا کہ
 پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ مگر اُس ملعون بُڈھے
 نے کہا کہ یہ عقل کی بات نہیں۔ کیونکہ اُسکے صحاب جب یہ خبر پائی گئی تو تمہرے چلہ
 کر کے اُسکو چھڑایا۔ نینگے۔ اسپر جب ایک دوسرے شخص نے یہ کہہ دیا
 پس بہتر ہے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بٹھا کر شہر سے نکالیں۔ اور پھر
 ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جائے۔ تو اُنہی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تم اُسکو
 لطف زبان و حلاوت بیان سے ناواقف ہو؟ وہ عرب کے کسی کسی قبیلہ کو
 اپنی میٹھی باتوں سے پھسلا لیگا۔ اور پھر آکر تمکو کچل ڈالے گا۔ اور حکومت و سرداری
 چھین لیگا۔ پس بخت ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ
 میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور انکو تلواریں دیں اور وہ اس طرح پر اکھٹے
 ٹھہر جائیں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے!!! تاکہ اُسکا خون ٹھوڑا
 ٹھوڑا سب قبیلوں کے ذمہ لگ جائے۔ اور اُسکے قبیلہ کے لوگ تمام قوم کے
 ساتھ لڑنا ناممکن سمجھا کر خوں بہا لینے پر راضی ہو جائیں۔ یہ سنکر اُس بُڈھے نے
 کہا کہ بس اس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے۔ اور یہ ٹھہرا کر سب لوگ اپنی اپنے
 گھر کو چلے گئے۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مخاطب کر کے فرمایا ” اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيَتَّبِعُوْكَ اَوْ تَسْلُوْكَ
اَوْ يَخْرُجُوْكَ اِلَى اٰخِرِ الْاٰلِهٖ ۝۱۰ یعنی یاد کر اس وقت کو جبکہ کافر میں سے
میں تھے کہ تجھ کو قید کر لیں۔ یا قتل کر ڈالیں یا تم سے کال دیں“ اور اسی
دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہو گیا قاتل آپ کے بیت اشرف کے گرد
جمع ہوتے گئے ۝ اور خدا نے یایوں سمجھو کہ اُس الہامِ طیبی نے جو
ایک ذمی حیات کو ہمیشہ حفظِ جان پر آمادہ رکھا ہے اور جسکی ہدایت سے
حضرت نبیِ ناصرحی بقول ڈین مملین صاحب اللہ دشمنوں کے شر
سے بچتے پھرے ۝ جناب رسولِ مکی کو بھی اس خوف سے آگاہ کر دیا
اور آپ نے اپنے جانِ نثار بھائی علی بن ابیطالب کو فرمایا کہ آج تم میری
جگہ میرے بستر پر لیٹ ہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو۔ تاکہ دشمنوں کو یہی
گمان رہے کہ میں اپنے بستر پر پڑا ہوں اور یقین جانو کہ خدا کے فضل سے
تمہارا بال بھی بیکار ہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہوئے ”جَعَلْنَا
مِنْ بَيْنِ اَبْدِيْهِمْ سَدًّا ۚ وَمَنْ خَلْفَهُمْ سَدًّا ۚ فَاَعْبَثْنَاهُمْ فَمَنْ لَا يَبْصُرُنْ“

۝ اگرچہ ابن ہشام۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا۔ رگین وغیرہ مستند مورخوں نے
اس واقعہ کو اسطرح بیان کیا ہے جسطرح میں نے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو
چونکہ مشہد کون کا اس الزام سے بچانا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”انکا ارادہ آنحضرت
کے قتل کا نہ تھا۔ بلکہ تو مکی طرف سے بطور سفارت آئے تھے“ مؤلف عفی عنہ

۝ دیکھو تاریخِ دینِ مسیحی جلد اول صفحہ [۲۵۳] مصنف
ڈین مملین صاحب۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی بنائی ہوئی اُنک آگے اور اُنک پیچھے دیوار پھر اوپر سے اُنکو
 ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اُسی طرح دشمنوں میں سے کل
 جسطرح جناب مسیح قاتل یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر نکل گئے تھے
 اور نڈانے کافروں کو ایسا اندھا کر دیا کہ جیسے کسی نے اُنکھوں میں مٹی ڈال دی
 اور ابوبکر صدیق کو سانحہ لیکر تود نامے پہاڑی کے ایک غار میں
 جو مکہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کی طرف تھا جا چھپے۔

گین لکھتا ہے کہ ”اگرچہ قاتل دروازہ پر نگہبانی کر رہے تھے
 مگر وہ دھوکے میں آکر علی کو چھٹک سمجھے ہوئے تھے جو رسول کے
 بستر پر ایسی سبز چادر اوڑھے ہوئے سو رہا تھا۔“ اور کہتا ہے کہ
 ”صرف خاندان قریش ہی کے لوگوں نے اس نوجوان ہیرد کے
 اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہو گیا کہ اُسکے دل میں اپنے
 چچا زاد بھائی کی کس درجہ قدر و منزلت ہے قابل قدر خیال نہیں کیا۔ بلکہ
 خود اُسکے چند اشعار جو اب تک مشہور ہیں اُس قومی یقین کی جو اُسکو اپنے

✽ مسٹر کاڈفر۔ ے ہیگنس اپنی کتاب کے تیسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ
 سب بموجب امکان اور تجربہ بہ معاملات بنی آدم کے مقتضائے طبع انسانی ہے۔
 ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سُفراط۔ فِئِثَا غَوْرِث۔ مَوَسے۔ کو تھکرا
 اور بہت سے لوگوں اور خود مسیح کو بھی واقع ہوا۔“ مولف عفی عنہ

ۛ دیکھو انجیل مٹے باب بارہواں۔ آیت پندرہویں۔ اور انجیل مرقس
 باب تیسرا۔ آیت ساتویں۔ مولف عفی عنہ

ذہب پر تھا اور نیز اُس سُکر و تردد کی جو اس کو اپنے چہرہ اور بھائی کے باب
 میں تھا ایک دلچسپ تصویر ہیں۔ اور پھر تین بن غاریں چھپے رہنے
 اور ابوبکر صدیق کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خیر اخبار پہنچانے
 رہنے کا ذکر لکھ کر لکھتا ہے کہ ”قریش لوگوں نے عجلت کی تلاش میں
 مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی۔ اور اُس غار پر بھی پہنچے جس میں وہ اور اس کا ساتھی
 چھپے ہوئے تھے۔ مگر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ مکہ کی کسی جگہ سے اور کبوتر
 کے گھونسلے نے جو خدا نے کافروں کے دھوکا دینے کے لئے
 پیدا کر دیا تھا انکو یہ یقین دلایا کہ اُس جگہ کوئی نہیں ہے۔ اور نہ کوئی دانا
 آیا ہے۔ ابوبکر نے خوف سے کانپ کر کہا: ”ہم تو صرف دو ہی
 ہیں۔ مگر اللہ نے کہا: ”نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے۔ اور
 وہ خود خداوند تعالیٰ ہے“۔ انتہ۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو
 خدا نے فرمایا ہے ”فَقَدْ نَصَرُ اللّٰهُ اِذْ اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
 ثَانِي اَمْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا
 فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلَيْهِ“ یعنی پس بے شبہ مدد کی اُسکی خدا نے
 جبکہ خان یا اسکو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غار میں جبکہ کہتا تھا
 اپنے ساتھی کو غم نہ کر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے۔ اور اُمّی خدا نے
 اپنی تسلی اُسپر [یعنی اپنے پیغمبر پر]

یہ مسند کا دوسرا حصہ ہے جس میں اپنے تہذیبیہ فقرہ (۹۶) میں لکھے ہیں کہ ”مجاہد گمان ہو کہ اگر کوئی شہر دہاکا
 دلی طرح بچتا تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کراہتیں اس سے زیادہ قائم کرتے۔ مگر شاید مگر یہی
 جلاستے اور فاختہ کے انڈے دینے کا معجزہ حکما کو زیادہ پسند ہو“ مؤلف عفی عنہ

فی الواقع یہ سیکھنے ربانی ہی کے نزول کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپ کے
فیق کو قبول گیں ” نہایت خوف و اضطراب ہوا “ آپ مطلق نہ ٹھہرے
اور وہ تو ربانی آپ کے دل کو تھا۔ مے ہی جبکا نام الہامی زبان میں
سینہ الہی ہے۔

اہل تاریخ کا اسہ اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب تجو بہ شور و شر
کم ہو گیا تو آپ بسوا ہی شترغیر معمولی رستہ سے عازم یثرب ہوئے۔
اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالف
آپ کو نہیں ملا۔ مگر چونکہ پیش کے سرداروں نے تنو اونٹ کا اٹھا کثیر
مقرر کیا تھا اور آپ کی تلاش میں چاروں طرف سوار دوڑا دیئے تھے پس
سراق بن مالک نامے ایک سوار خوشنوار ہاتھ میں نیزہ لیے ہوئے آپہنچا
۔ جسکو آتے دیکھ کر قبول بن اشیر و ابو الفدا ابو بکر صدیق نے
عرض کیا ” یا رسول اللہ اَدْرَکْنَا الطَّلَبَ “ یعنی یا رسول اللہ ہمارا مشا
تو ان پہنچا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکل سے بھرا ہوا جواب دیا۔ جو پہلے دیا
تھا۔ یعنی ” ڈرو نہیں ہمارا بچانے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے۔“

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپ کے ساتھ تھا اور آپ کے حفظ و حرمت کا یہ نتیجہ تھا کہ
آپ کی طرف آتے ہوئے اُس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دو بار موہمہ بل گرا۔ اور
اس قدر نیت اسپر طاری ہوئی کہ چلا کر غرض کیا کہ میرا قصور معاف فرمائیے
میں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپ کی تلاش میں نکلے ہیں سب کو پھر الیجا ونگا چنانچہ
اُسے ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ مصون و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوئے

بقول ابن ہشام وغیرہ مؤرخین کے بائیسویں ماہ بیع الاول کو پیر کے دن دہرے کے قریب قبا نامے گانوں میں جو یثرب کے جنوب میں ذویل کے فاصلہ پر ابناک آباد ہے تشریف فرما ہوئے۔ اور انتظار جناب علیؑ فرقت دہان قیام فرمایا۔ اور جیسا کہ آپ نے انکو السلام الہی کے موافق فرمایا تھا کہ ”خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی بیکار نہ ہوگا“۔ یسا ہی تصور میں آیا۔ اور قریش باوجود اس غیظ و غضب کے جو آنحضرت کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے انپر طاری تھا آپکو کچھ مضرت نہ پہنچی سکر اور آپ نہایت دلبرانہ طور پر تین رات دن مکہ میں ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرت کے پاس تھیں اُنکے مالکوں کو واپس دیکر اُس سخت و گرم موسم میں بقول کا سن چکی پرسوال مؤرخ کے جون کا مہینہ تھا۔ پانوں سو بجے ہوئے اور چھائے پڑے ہوئے پایادہ۔ جا حاضر ہوئے۔ اور جناب رسول خداؐ یہ سنکر کہ آپ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو سکیں خود آپکی ملاقات اور عیادت کے لئے تشریف فرما ہوئے۔ اور سولہویں بیع الاول مطابق دوسری جولائی ۶۱۰ء کو بروز جمعہ صبح کی وقت بڑی شان و شکوہ سے اُس میں مقدس قدم رکھا جو اسوقت سے ہمیشہ کے لئے مقدس ہو گئی۔ اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب ابن مریمؑ کے اس قول کی تصدیق ہوئی کہ ”نبی بے عزت نہیں مگر اپنے وطن میں اور اپنے گھر میں“

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب مرتضوی کے اُن

اشعار کے مطالعہ سے بھی محروم نہ رکھیں جنکی طرف گین نے اشارہ کیا ہے

۵

اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہ ہیں۔
وَقَيْتُ بِفَيْسَىٰ بِذِكْرِ مَنْزِلَةِ الْحَصَىٰ وَمَنْزِلَةِ الْبَيْتِ الْعَيْنِيِّ وَالْمَنْجِي
فرماتے ہیں۔ کہ میں نے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا

جو پانوں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے
پُرانے گھر اور اُس جگہ کے طواف کرنے والوں میں جسکا نام حجر ہے
سب سے افضل ہے۔ ۵ رَسُوْلٌ اِلَيْهِ خَافَ اَنْ يَّكْفُرُوْا بِهٖ

فَجَاءَهُ ذُو الطَّوْلِ الْاِلَهِ مِنَ الْمَكْرِ۔ خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ
دشمن انکو شر پہنچائینگے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب
فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُنکے شر سے بچالیا۔ ۵

فَبَاتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ فِي الْغَارِ اَمْنًا مُّوَقَّعًا وَفِي حَقِّهِ الْاِلَهِ وَفِي سِتْرِ
پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے
ہوئے اور خدا کی حفاظت اور اُسکے حجاب قدرت میں۔ ۵

اَقَامَ ثَلَاثًا ثُمَّ ذُمَّتْ قَلَالِيصٌ ۚ قَلَالِيصٌ تَقْرِنُ الْحَصَىٰ اَيْنَ مَا تَقْدِرُ
تین دن وہاں ٹھہرے پھر ناقوں کو مہاریں دی گئیں جو ایسے تیز رفتار
وسکرو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے
وَبَيْتُ اَرَا عِيْهِمْ وَاَيُّ شَيْءٍ نَّيْنِي ۚ فَقَدْ وُطِّنْتُ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْاَسْرِ
اور میں نے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور

* سعی ما بین الصفا والمروہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک کن ہے

گرفتار نہ کر سکے۔ کیونکہ بے شہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلی عادت ہے
 اَرَدْتُ بِهٖ نَصْرًا لَا لِلهٖ تَبَلُّاۗۙ وَاعْتَمَرْتُہٗ حَتّٰی اَوَسَّدَ فِی قَبْرِہٖ
 یہ۔ مینے ہر چیز سے قطع نظر کر کے نصف عدا کے دیر کی کیا۔ اکیسیت سے
 کیا۔ اور آئندہ بھی یہی ٹھان لیست جب تک کہ قبہ میں نہ رہا۔ ہاں یہ
 کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ مفید ہے۔ اے کے شاعر
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلئے ہتے شرمیں ترجمہ لکھ دیا ہے۔ مگر ان اشعار
 کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے۔ جو ذیل میں لکھ جاتا ہے۔ اور چونکہ
 شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے اُسیذ معافی ہے۔
 اور وہ یہ ہے

نظم

بچایا پاؤ شاہ انس و جاں کو
 شرف حاصل ہے جسکے آستان کو
 ہوا جب خوفِ شر اُس جاں کو
 نہ دشمن پاسکے اُسکے نشان کو
 پکار اُسنے اپنے سارباں کو
 کھلتے کنکار اور ریگ رواں کو
 فدا اُنپر سے کر کے اپنی جاں کو
 بچالوں پر رسول انس و جاں کو
 سمجھتا تھا نہ کچھ قید گراں کو
 کہیں صدمہ نہ پہنچے اُنکی جاں کو

بنا کر ڈھال مینے اپنی جاں کو
 وہ خیر الحجاج خود کعبہ پہ الحق
 خدا نے فضل سے اپنے بچایا
 گزارا رات کو حفظِ خدا میں
 نکل کر غار سے پھر تین دن بعد
 ہوئے ناقے سوے شربِ رواں
 میں سویا شب کو بستر پر نبی کے
 یہ تھا دل میں کہ جاں جاکو جا
 نہ تھا غم مجھ کو اپنے قتل ہی کا
 ولیکن نہ کر تھا مجھ کو تو یہ ہمت

بجز تائید حق اس جسد وکد سے
اور آگ کو بھی قصد اپنا ہی ہے

نہ تھا مقصود کچھ مجھ نہ تھا تو اس کو
کہ کروں صرف اسی میں نپی جانکو

جناب مرقیہ سے جو ایمان و یقان اور صبر و سکینہ اور تسلیم
و توکل اور جرات و ہمت اور حیا و عفت و شہادت کا انہماک اس موقع پر ہوا وہ
ایسا حیرت انگیز و نرالی طور کا ہے کہ فی طلبہ امت اسلامیہ میں تو کیا امت
سیحیہ اور امتوں میں بھی پائی نہیں جاتی۔ چنانچہ مقدس فطرت نے جو
مسیح علیہ السلام کے حویوں میں سب سے افضل گئے جاتے ہیں انکے
گرفتار کئے جانے کی رات کو بیسے زعمی کے ساتھ جناب موصوف
سے یہ کہا تھا کہ 'اگر سب تیرے باب ٹھوکر کھائیں۔ میں کبھی ٹھوکر
نہ کھاؤں گا' اور یہ کہ "اگر تیرے ساتھ مجھے مرنا بھی پڑے تو بھی تیرا نثار
نکروں گا۔" اور ایسا ہی اور مریدوں نے بھی کہا تھا۔ جیسا کہ انجیل متی کے
چھ بیسویں باب میں ہے۔ مگر کجخت جان ایسی پیاری اور عزیز شے ہے کہ
خون کی آہٹ پاتے ہی سب کے جناب مدوح کو دشمنوں میں اکیلا چھوڑ کر
بھاگ گئے۔ اور خود مقدس فطرت جس کو کہا جاتا ہے کہ "مردوں کو چلاتا اور
پانی پر چلتا تھا" وغیرہ وغیرہ۔ جب امتحان کا موقع آیا تو عیاذ باللہ جناب موصوف
پر اہانت کرنے اور قسم کھانے لگا کہ میں اس آدمی کو نہیں جانتا "جیسا کہ انجیل
مذکورہ کے اسی باب کی چوتھریں آیت میں ہے۔ اور وہ بات بالکل ٹھیک
نہی جو اس مظلوم رسول نے اُسی راگوان لوگوں کو مخاطب کر کے فرمائی تھی کہ
"دعا مانگو تاکہ امتحان میں نہ پڑو"

فی الواقع امتحان ایسی ہی مشکل چیز ہے کہ بحر اُن نفوس قدرتیہ سے کہ
 بتکے دل کو سکینے آئی [جیسکا ہر نام روح القدس ہے] تھا۔ یہ
 بڑے سے بڑے لوگوں سے ترس لے بھی ڈرگا دیتا ہے۔ مگر ہمارے
 عیسائی دوست شاید یہ کہیں کہ موقتہ تک فطرتی روح القدس کے
 فیضان سے مستفیض نہ ہوا تھا۔ یہ کہہ سکتے ہیں جو لوگوں کو کہہ سکتا ہوں
 اُن کے حضرت عیسیٰ نے خود ہر نام سے فیضانِ روح القدس پہنچایا تھا۔ اور
 باوجود اُن کے جان سے نہ نکلے تواری میں بھی ہر نام سے فیضان کی
 فہم پر سے گزریا۔ جیساکہ رسالہ اعمال کے نوں باب کی تفسیر میں
 چوبیسویں اور پچیسویں آیتوں اور خود مقدس مومنون کے کارناموں
 کے دوسرے خط کے گیارہویں باب کی بیسیویں اور تینتیسویں آیتیں
 ہیں۔ اور یہ بچارے تو درکنار حضرت عیسیٰ بن عبد اللہ کے اس
 حواری سے جو کام بن آیا وہ تو بڑے سے بڑے نبیوں کا کام تھا
 یعنی ایسے نبی کا جو اپنی خوشی سے ہاتھ پانوں بندھوا کر خدا کی راہ میں گلا
 کٹوا لینے پر راضی ہو گیا تھا۔ لیکن سچ پوچھو تو اُس کا بھی فیصلہ سن کر
 آبا و اجداد پوتے کے فعل کا ہمایہ نہ تھا۔ کیونکہ وہ اگرچہ پیغمبر تھا مگر اُس وقت
 ایک نا تجربہ کار لڑکا تھا۔ اور فرج ہو جانے کی ماہیت سے بھی واقف نہ تھا۔
 اور فرج کرنے والا خود اُس کا باپ تھا جس سے طبعاً رحم کی توقع ہو سکتی تھی۔
 بخلاف ابوکلیب کے بیٹے کے کہ موقتہ تیسریں برس کا نوجوان تھا۔
 اور ہر ایک امر کے نیک و بد کو بخوبی سمجھ سکتا تھا۔ اور دشمنوں سے لسی

رعایتِ باجم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی
 ہوڑ بھڑ کر شاید بیچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور
 اپنے نسا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے زمرہ
 میں باطلینانِ تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات علیاً
 دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شہید گری کے موسم
 میں کئی سو میل تک یکے دُتہا دشمنوں کے ملک میں پایادہ سفر کرنا ایک قطعی
 دلیل اس بات کی ہے کہ کلامِ الہی کے وعظ نے مومنین کے دلوں کو
 [جنگی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے دلی
 کو حاصل ہوا] رُوح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس
 روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں
 چھوٹا دی تھی۔ حیاتِ اُخروی کے مقابلہ میں اس دُنیا کی زندگی اُنکی
 نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعامِ الہی
 اخیر دم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صورت
 میں اُنکے آگے آگے اور داہنے ہاتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر دہائی
 ہے کہ ”يَوْمَ تَوَدَّى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ
 وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَى لَّهُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
 فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس
 دن کو دھیان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ
 جلد جلد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے اُنکو کہینگے] مژدہ ہو تمکو آج کے دن تمہارے لیے باغ ہیں
 جسکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہو گے ۱ دیکھو! یہی تو۔ سے سب سے
 بڑی مژدہ کا بلنا

اب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے۔ جناب
 خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والثناء نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدوس منیمت لزوم
 سے مشرف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قید میں سے نکال کر رہوا سکے
 لوگوں نے بجز عبد اللہ بن ابی کے جو سلطنت مدینہ کا
 امید دار تھا۔ کمال آرزو سے یہ چاہا کہ آپ انہیں کے ہاں تشریف فرما
 ہوں۔ مگر آپ مہارڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کیے کہ جہاں
 خدا کو میرا اٹھنا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا تہ خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس کے
 زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجد مقدس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
 اُن کو خالد بن زید معروف بہ ابوجوایوب کے گھر کو اپنی اقامت
 باکرامت سے رشک خانہ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجد اور بیت الشرف
 کی تعمیر کے لیے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو سب اور کتا

۴ یہ وہی بزرگوار ہیں جب شہر ہجری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
 قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انکا انتقال ہو گیا۔
 اور شہر کی فہصل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطان محمد کو مقبب فاتح نے جب
 ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد انکی قبر کا پتہ ملا۔ جو توحید کے کندہ سے پہچانی گئی
 جسپر سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو اب جامع ابیوب
 کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخ منتظم نامری مطبوعہ طہران۔ مؤلف غنی صہ

آپ کے لئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر یہ سب کیا تھی؟ حضرت ایک چوترا بنا کر اُس پر قد آدم کچی اینٹوں کی ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں بعد مسلمانوں کے التماس سے دھوپ سے بچنے کے لئے ستونوں کی جگہ کھجور کی لکڑیاں گاڑ کر اُسکے پتوں اور گھاس بھوس سے ایک چھپرہ سا بنا لیا تھا۔ جس سے دھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنڈاں بچاؤ نہ تھا۔ اور اسکا ایک حصہ اُن نادار اور غلس مسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا جو مکان بنا لینے کا مقدور نہ رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنت کو تشریف لے جانے کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور ہمیں بغیر فرش زمین پر کبھی سیٹھ اور کبھی ستون کے سہارے سے کھڑے ہو کر آپ طالبان حق کو پسند و نصیحت اور دین خدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے یا عبادت کے لئے جسکی آپ نے اپنی اُمت کو تلقین فرمائی ایسی سب سے بڑی نصیحت عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشرف کے حجروں کو قیاس کر لینا چاہئے۔ کہ وہ کیسے عالیشان اور ذخارف دنیوی سے آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہ دین و دنیا کا جسکے ہنر اور جُلوس فرمائیکے یہ مکانات تھے یہ فرمانا کہ ”اَلْفَقْرُ فُخْرٌ حُرٌّ بِالْکُلِّ شَيْءٍ“ اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابل فخر سمجھا جاسکتا ہے کہ باوجود استطاعت اور مقدور کے انسان کی تمام طرز معیشت اور زندگی کے ہر ایک طریقے سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے درمندانہ و مکیں

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل عیال کی حاجات پر مقدم جانے۔ اور جو کچھ مال زربا بنظر اُسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالق مالک کی راہ میں دے ڈالے۔ چنانچہ جناب مقدس نبوی کا عملہ آہ بالکلیہ اس کے مطابق تھا۔ اور نہایت صحیح طور پر یہ بات ہم تک پہنچی ہے کہ گردن بھر کے جو دو دینا۔ کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپ کے پاس رجحانی تھی تو اُسکا رجحانا اُن کی طبع جو اود فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے خادم بلال بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ ”اِرْجِنِي يَا بِلَالُ“ یعنی اے بلال اُسکو کسی سختی جابند کو دے تاکہ اپنی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں۔ یہی تعلیم کی اپنی اُمت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اُس عجیب غریب خصلت سے جو قبول ابن ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اور آیات و احادیث سے جنکو انشاء اللہ ہم آئندہ لکھیں گے۔ سب بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور وہ خطبہ یہ ہے۔

اَيُّهَا النَّاسُ ! فَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ تَعْلَمَنَّ - وَاللّٰهُ لَيَصْعَقَنَّ اَحَدَكُمْ
تَمْلِكُ عَنْ عَمَلٍ لَيْسَ لَهَا رَاجٍ ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَدَرْبِهِ لَيْسَ لَهُ تَرْجَمَانٌ
وَلَا حَاجِبٌ يَحْجُبُهُ دُونَهُ - اَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُوْلِيْ فَبَلَّغْتُكَ وَاتَّبَعْتُكَ
مَا لَا وَافَضَلْتُ عَلَيْكَ فَمَا قَدَّمْتُ لِنَفْسِكَ ؟ فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِيْنًا
وَسِمَالًا فَلَا يَرٰى شَيْئًا - ثُمَّ لَيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرٰى غَيْرَ حَرَمٍ
فَمَنْ اَسْتَطَاعَ اَنْ يَّرْقِيَّ وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ شِقَّةً مِّنْ تَمَرَةٍ فَلْيَفْعَلْ

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيَكَلِّمْهُ طَيِّبَةً فَإِنَّ بِهَا تَجْنِي الْحَسَنَةَ عَشْرًا مِثْلَهَا
 إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ “
 یعنی - اسے لوگوں - قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال
 نیک کا ذخیرہ آگے بھجو۔ یقین جہان کو قسم ہے خدا کی کہ با ضرورت تم میں
 سے ہر ایک شخص مولناک بلا میں پڑنے والا اور بیشک دنیا کو اس طرح پر چھوڑنے
 والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظ کے بغیر چھوڑ دے اور بیشک
 خدا ہر ایک سے ایسے طور پر کہ نہ اسکے لئے کوئی ترجیح ہوگا اور نہ روک
 ٹوک کرنے والا دربان۔ یعنی گویا مونہہ در مونہہ پوچھ گچھا لکھیا ہمارا کوئی تعمیر
 پاس نہیں آیا تھا ؟ اور اُسے ہمارے احکام تکوین نہیں پہنچا سکتے تھے ؟
 اور کیا تم کو ہم سے بہت سامان نہیں بخشا تھا ؟ [تاکہ ہماری راہ میں دے] اذ
 اپنا فضل و احسان تجھ پر نہیں کیا تھا ؟ [تاکہ اپنے نبی نوع کے ساتھ مہربانی
 اور کمائی سے پیش آئے] پس بتا کہ تو نے کیا چیز اپنے لئے آگے بھیجی
 تھی۔ پس یقیناً [اسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھ گیا اور کوئی چیز دکھائی
 نہ دیگی جسکو بتا سکے۔ پھر سامنے کی طرف نظر کریگا اور اُدھر بھی جہنم کے سوا
 کچھ نظر نہ آئیگا۔ پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس آگ سے بچائے۔
 خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکڑہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچائے۔ اور
 جسکو اتنا بھی مقدور نہ ہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے۔ کیونکہ بیشک
 آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا بلکہ سات سو گئے تک دیا جائیگا۔ خدا کی
 سلامتی اور رحمت اور برکت تم پر ہو۔ “

سبحان اللہ کیسے موثر و عبرت خیز اور خیرات و برکات سے بھر سکے ہو۔
 الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائج قبیحہ الہیہ و احسان کے
 فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے۔ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیر وحی
 و الہام کی، کے کوئی شخص الیہام نہیں رکھتا۔ غور کرو کہ کہاں جہنم کی
 وہ جہاں سوز آگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانے کے ایک ٹکڑہ کا
 دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُس کے سبب انسان کا اُس کو لانا
 بلا سچ جانا اور نہ صرف سچ جانا بلکہ دُش لانا بلکہ سائٹ سوگنا نیک اجر پانا۔
 پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں اس حسیح کرنے اور اپنے بنی نوع کے
 ساتھ نکوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے ایسے کو نسی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت
 کرنے والے نے اپنے اپنا جس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی حمت و برکت
 جو آپ کی اس دُعا سے اہل تہذیب کے شامل حال ہوئی وہ اُس پرانے
 جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو وہاں کے دو بڑے
 قبیلوں اَدُس و حَزْرَج میں دیر سے چلاتا تھا۔ جسکو وہ اسلام کے
 برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکل بھول گئے۔ اور اسلام کے
 جھنڈے کے گرد جمع ہو کر سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بن گئے۔ اور
 اَلْضَّار یعنی مددگارِ ان دین خدا کے مُعَزِّز لُقب سے مُلقب دُش ہو ہوئے۔
 مسجد مقدس نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہ ہوئی
 تھی۔ اور نہ نماز کے لیے کوئی معین جگہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

ہونے لگی۔ اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع ہو جانا متعذر ہوتا ہے۔ اس لئے نماز کی وقت یہودی شہری اور عیسائی ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے مقدس کام کے لئے مناسب خیال نہ فرمایا اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا نہ نظر ہوا جو اطلاع کی اطلاع اور عبادت کی عبادت ہو۔ پس آپ کے نفس قدسی پر خدا کی طرف سے اذان کے الفاظ کا القا ہوا۔ اور بلال بن رباح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر وہ کلمات طیبات با آواز بلند کہہ دیا کرے۔ نماز کی اطلاع کا یہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ جیہڑ جو ایک نامور عیسائی فاضل ہے۔ اپنی انسائیکلو پیڈیا کی جلد ششم میں جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ ”مؤذن کی آواز جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی دُند بکار میں بھی سجد کی بندی سے دلچسپ اور خوش آئینہ معلوم ہوتی ہے۔ لیکن رات کے سناتے میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے اہل یورپ بھی مغیبہ کو اس امر پر کباباد دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اُس نے انسان کی آواز کو موسائیوں کی شہری اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی“

فی الواقع جبکہ ہوا میں اُڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت و مشقت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ دھوپ سے عاجز آکر
اپنی اپنی جگہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت و سکون کی لہر
چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام و راحت سے دست بردار ہو کر اپنے خالق
و پروردگار کے اداسے شکر و عبادت کے لیے آمادہ ہونا۔ اور اپنے
بنی نوع کو خواب غفلت سے بیدار بنادینا کہ ”اللہ اکبر“
اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر [الآخرہ] خدا تعالیٰ کی عبادت
و پرستش کا ایک ایسا موثر و دلکش طریقہ ہے کہ بجز اُس قدسی شخص کے کہ
جسکی ذات والا صفات پر خدائی عبادت کو نہایت اکمل و حسن طریقہ پر
قائم کرنے کا خاتمہ ہو گیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام الہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبان
حق شرک و بت پرستی چھوڑ کر نہایت غیبت اور صدقِ دل سے مشرف
باسلام ہوتے باتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیلہ کے
تمام لوگ حبیبِ آپ تشریف فرما تھے کیا مزدکیا غوث سب دینِ خدا
میں داخل ہو گئے * اور اُس معجزانہ اور دال کے ہلا دینے والے
کلام کے اثر سے وہی بقائیت و روحانیت انکی طبیعتوں میں بھی سرایت
کر گئی جو مہاجرین کے دلوں میں ساگئی تھی۔ چنانچہ سِرِّ وَلَیْمِ مَبِیُودِ صَا
اپنی کتاب لَا اِلٰهَ اِلاَّ مُحَمَّدٌ کی جلد دوم کے صفحہ دو سو اکتتر میں
ارتقام فرماتے ہیں کہ ”یہودی حنائی باتیں عرصہ سے اہل مدینہ

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اُس وقت تک خواب خرگوش سے نہ چونکے جب تک کہ روح کو کپکپا دیے والا کلام نبیؐ نہ سہی کا نہیں سنا۔

تب اللہ، فقط ایک نئی اور گرم زندگانی میں دم بھرنے لگے۔ "مگر افسوس ہے کہ یہ عالمیتہ متوجہ باوجودیکہ تاثیرات و برکات کلام الہی کا ایسا صاف صاف معترف ہے۔ اور اُس روحانیت و حقانیت کو جو قرآن مجید کے دُعا سے جلو میں آئی ملانید قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبہ نفسانیت پاس مذہب کی وجہ سے اسلام کی۔ ذرا فزوں ترقی کو دُنیاوی ذریعوں سے منسوب کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہ لکھتا ہے کہ "عیسائیت و اسلام کی ظاہر ترقی میں فرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی تعلیم کا مقصد اور اُسکی شاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دُنیاوی ذریعوں کو بالکل دخل نہیں دیا گیا تھا مگر ^{مفسر} کا اُصول بالکل اس کے برخلاف تھا۔

لیکن الحمد للہ کہ جو باتیں وہ بیان کرنی نہیں چاہتا خدا نے خود اُسی کی زبان سے کہلا دی ہیں۔ جو ہمیشہ قرآن مجید کا ایک معجزہ سمجھنا چاہیے چنانچہ کہتا ہے کہ "جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اُس میں تکلیفات کے برداشت کرنے اور دُنیاوی لالچوں کے قبول نہ کرنے میں دونوں [یعنی حضرت مسیح اور آنحضرتؐ] برابر ہیں لیکن ^{مفسر} کے تیرہ برس کے موعظ نے بہ قابلِ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایسا انقلاب پیدا کیا جو خطہ میں لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے مسیح کے تمام پیرو خوف کی آہستہ معلوم ہوئے ہیں بھاگ گئے اور ہمارے خداوند

کی تعلیم نے اُن پانسوا دسیوں کے دل بچہوں نے اُسکو دیکھا تھا خواہ
 کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں
 کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
 کی طرح بالاتفاق مہاجرت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پرجوش بارہ ہی کسی سے
 ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یثرب] کے نو مسلموں نے اپنے خون
 کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا ”پھر چند سطریں آگے چلکر
 لکھا ہے کہ ”فی الحال یہ مقابلہ ہم محمد و عیسیٰ ہی کے زمانہ
 زندگی تک کرتے ہیں اور ایسے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
 مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جنہیں محمد و عیسیٰ کو دعا کرنے کا
 موقع ملا۔ چنانچہ مسیح تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور انکا
 مدعا شریعہ موسوی کو برباد کرنا نہ تھا۔ بلکہ اُنکی تکمیل مقصود تھی اور ہوم
 سے مسیح کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری تھا
 مگر محمد ایک ایسی بُت پرست قوم میں آئے جو بُرائیوں اور ضلالت
 میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُنکی تمام حالت کو منقلب کر دینا لابد تھا۔ اور ضرور تھا
 کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علیاً
 علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
 قدم ہیں“

✽ سینٹ لوقا نے [جسکی نسبت علماء عیسائی لکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی پیل
 سینٹ پولوس اور پطرس کے بتانے سے لکھی تھی] رسالہ اعمال کے باب

حقیقت یہ ہے کہ جب یہہ مورخ قرآن مجید کی تاثیر و برکات پر پردہ نہ ڈال سکا۔ اور بلا کسی بیوی ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی انکار نہ کر سکا۔ اور جناب ابن مریم کی زندگی میں معدودے چند کا ایمان لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی حقیر معلوم ہوا۔ اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور انکا ایمان و ایقان بمقابلہ پیروان حضرت مسیح اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا۔ تو بنا چاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ عیسائیت نے مسیح کی ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل نہیں کیا

اول آیت پندرہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو بیس لکھی ہے پھر معلوم نہیں سرلیم میور نے یہہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھی۔ شاید انکی مراد وہ لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کارنقیوں کے نام کے پہلے خط کے پندرہویں باب کی چھٹی آیت میں "بھائیوں" کے لفظ سے تعبیر کیا اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت مسیح اُنکو کبارہ دکھائی دیا۔ اور یہہ کہ اکثر انہیں یعنی پانسویں سے اب تک موجود ہیں۔ مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے۔ مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں لکھا ہے کہ بارہ کو دیکھا ہی دیتے۔ حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور بارہواں آنحضرت کے آسمان پر اٹھائے جانیکے بعد قرعہ ڈالکر شامل کیا گیا تھا۔ پطرس۔ یوحنا۔ یعقوب۔ اور یہودا نے جو مقرب حواری تھے

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کیسٹون
یعنی تکمیل برخلاف اسلام کے کہ اسی روز سے ایک مکمل مجاہد ابلا گیا
مذہب ہو گیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاثیروں کے ٹھیک طور پر مقابلہ دیکھانے کے لئے
ضرور ہے کہ پیشین گوئی کو سینٹ میں روح القدس سے پھیلنے کی وقت
مذہب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جائے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سرعت اور اپنی سابق الایمان
معتقدوں کی جان فشاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ گھٹی ہوئی نہیں ہے۔
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے
اپنے خطوط میں ان پانسو کا کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال
کے دسویں باب کی چالیسویں و اکتالیسویں آیت میں بطرس کا قول اور
تیسویں باب کی اکتالیسویں آیت میں پولوس کا قول یہ لکھا ہے کہ ”حوایوں
کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو بچر زندہ ہوا نہیں دیکھا۔ اور
ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ آخرت کے مسئلہ ہونے اور بھرجی اٹھنے وغیرہ کا حال
بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ
جھوٹے قرار پا گئے تو مصلوبی جسکے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد
بھاگ گئے تھے کیونکہ صحیح قرار پا سکتی ہے۔

مؤلف غنی عنہ

✱

یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب سالہ اعمال حواریں مؤلف غنی عنہ

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے انکا دل دماغ روشن ہے۔ وہ اُن حالات کو پڑھ کر جو ابتداء سے اجنتِ محمدیہ سے ہجرتِ مقدسہ تک وقوع میں آئے اور جنکو ہم بشر و حاکمِ آسمانیوں میں معلوم کر سکتے ہیں کہ دینِ الہی کے پھیلنے میں آنحضرت نے کوئی بھی دنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک شبہ صرف اُس کلامِ پاک کے دغظ کا نتیجہ تھا * جسکی نسبت یہی مؤرخ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”چونکہ ﷺ کو اپنی رسالت کا نہایت قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسی لئے اُسکی طرف سے اس دین (اسلام) کے موعظہ میں بڑی قوت و شدت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

* ہمارے اس قول کی تصدیق کے لئے سنیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”اب تک ﷺ نے اپنی مذہب کو مناسب طور پر پھیلایا۔“ اسی لئے ہجرتِ سریہ کی اُسکی کل کامیابی صرف ترغیبِ تحریص سے منسوب ہونی چاہیئے نہ جبر سے۔ کیونکہ اُس دوسری ہجرت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں تحقّق کے جلوس میں ہوئی اُسکو جبر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اُسکے قول کے موجب تھے قیام کے زمانہ میں نازل ہوئے تھے کہتا ہے کہ ”تیرا کام صرف وعدہ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاز نہیں کہ کسی سے جبر اپنا مذہب اختیار کراے“ اور یہ کہ ”لوگ خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجھ کو اُس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خدا کے متعلق ہے“ اور وہ اپنے پیروؤں کو جبر کی اجازت دینے سے اسقدر ڈر رہا کہ اُس نے اُن کو نصیحت کی کہ اُن نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پہنچے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود تکلیف پائی تو اپنے مولک کو چھوڑنا اور مدینہ کو چلا جانا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا“

مؤلف عفی عنہ

بھی اُسکو مال تھا لہذا اُسکا کلامِ عربی زبان میں نہایت خالص اور
 نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکہ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عامہ
 بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
 روز جزا اور نعمائے بہشت و عذابِ جہنم کو سامعین کے نہایت ورتب
 بلکہ پیش نظر کر دیکھایا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلامِ آہستہ مفصل اور
 قوی تھا۔ مگر ہنگامِ وعظ آنکھیں سُرخ و آواز بھاری اور بند ہو جاتی
 تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالتِ جوش و خروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
 وہ لوگوں کو کسی غنیمت کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
 اُس رات ہی کو اُن پر آن پڑیگا۔ * اور کلامِ آہستہ کین یہ کہتا ہے
 کہ ”قرآنِ خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مگر کسے پیغمبر
 نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثوابت اور سیاروں کی پرستش کو
 اِس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
 ہے۔ اور جو حادث ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابلِ زوال ہے
 وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ اُسے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات
 کے بانی کو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
 شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ کوئی اُسکا ثانی موجود ہے۔
 جس سے اُسکو تشبیہ دیکیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
 بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی سبب کے موجود ہے۔ اخلاق اور
 * دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۳۱۶۔ مولف غنی

عقل کا کمال جو اسکو حاصل ہے وہ اسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔
 ان بڑے بڑے حقائق کو بغیر نے شہور کیا اور اُسکے پیروں نے انکو
 نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قرآن کے نفسروں نے معقولات
 کے ذریعے سے انکی تشریح و تصریح کی۔ ایک حکیم ذو خدا تعالیٰ کے وجود اور
 اسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت
 یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور قوا
 عقلی سے بہت بڑھکر ہے۔ اسلئے کہ جب ہم نے اُس لامعلوم [یعنی خدا]
 کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادہ اور حس اور تفکر کے اوصاف
 سے متبرک کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لئے کیا چیز
 باقی رہی۔ وہ اصل اول [یعنی توحید ذات و صفات باری تعالیٰ] جسکی بنا
 عقل و روحی پرہٹ محمدؐ کی شہادت سے مستحکام کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے
 معتقد ہندوستان سے لیکر مراکو تک متحدہ کے لقب سے ممتاز
 ہیں۔ اور تصویروں کے ممنوع کر دینے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے*
 فی الواقع۔ قرآن مجید نے جس کامل اکل طور پر جناب احدیت
 کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ
 کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجودہ ادراک و قوا سے عقلی
 سے بہت بڑھکر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقل انسانی پر بغیر روحی
 آہی کے ناممکن تھا۔ اور ہم کو خوب معلوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوت اسکا اور اک و انکشاف ایسے صحیح و کامل طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہ حضرت خاتم الانبیا علیہ السلام تھیں۔ انسانی کا حصہ تھا اور انہیں کی ذات مبارک پر ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی کہے تو اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا اور یہی معنی آنحضرت کے خاتم الانبیا و افضل الرسل ہو چکے ہیں۔ اور تمام روحانی جو خدا تعالیٰ نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت بنی آدم کے انبیا علیہم السلام کے ذریعہ سے انکو عطا فرمائیں۔ اسلام ان میں آخر ترین و افضل ترین نعمت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی۔ اور خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو دعائے تھا وہ پورا ہو گیا۔ چنانچہ خود اس نعمت کے مالک نے پکار کر کہہ دیا "اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِينًا" یعنی آج کے دن کامل کر دیا میں نے تمہارے لئے تمہارا دین۔ اور پوری کر دی تمہاری نعمت۔ اور پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو دین۔ پس خدا کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہ پیشانی نعمت ہم کو نصیب کی اور اس ہادی کامل کے کفش برداروں میں شمار ہونیکا افتخار بخشا کہ جسے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا۔ بلکہ ایسا استحکام دیا کہ دین القیم ہو گیا۔ اور اُس کے پیروں کو مشرق سے لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک موحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل ہوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی ذٰلِكَ -

اُن ہر شخص بالطبع اس بات پر خیال کر نیستے متعجب ہو گا کہ جو شخص
 ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ "اپنے ملکہ زبان آوری سے مدحانی حقیقتوں کو
 عالم تصویر بنا دے" یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے۔ اور
 ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق دنیا و وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق
 و معارف سکھائے "جو انسان کے موجودہ ادراک و توانائے عقلی سے
 بہت بڑھ کر ہوں" اور اُس کے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات
 ہوں کہ بقول مؤلفین *انسان بکلو پیڈیا برٹانیکا* "ایک قابل حیرت
 قلیل مدت میں" عرب جیسی وحشی اور بُرائی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم
 کی حالت کو بالکل منقلب کر دے" اور جس کے دین کو بقول سبیل صاحب
 "دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جس کی مثل و نظیر نہیں ہے۔ اور اُس کو
 نہ صرف اُن قوموں نے قبول کیا جنہیں مسلمانوں نے کبھی فوج کشی کی تھی
 بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو انکی فتوحات
 سے محروم اور انکی سلطنت بلکہ اُن کے خلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور ہمیں کوئی
 بات اُس سے بڑھ کر تھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کیجاتی ہے۔
 اور جس سے ایسی عجیب ترقی ہوئی،" وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے
 محض نا آشنا ہوا اور یہ تعجب اُس وقت از بھی بڑھ جاتا ہے جبکہ ان بات
 پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں معبود ہوا تھا جو ایک عرصہ
 بعید و زمان ممتد سے ایک ایسی بے تعلیمی و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ در اُسے
 اپنی عمر کے چالیس برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیے تھے جو
 شراب خواری و قمار بازی و بُت پرستی و زنا کاری اور چوری اور قزاقی
 اور قتل و خون ریزی اور نہایت درجہ کی برہمی و اولاد کشی اور طرح طرح
 کے اوامام اور یہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خدا اور
 عاقبت تو اُنکے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور دُور ہوتا۔
 اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابری بقول راڈ ویل
 صاحب ”صُرف اُنکی ہمالت ہی کر سکتی تھی“ ایسے سرکش اور مغرور
 تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجائے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے
 سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو ماننا یا اُسکے
 آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ
 فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اسکے کہ وہ شخص مہم و مؤید میں اللہ
 ہو ممکن نہ تھا کہ ”روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں
 بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور نیچرلسٹ اور دہریہ سے لیکر
 عام جاہلوں بدوؤں صحرائیوں تک کی ہدایت کے لئے یکساں
 مفید ہوں“ اور ایسا کلام کر سکے جس میں بقول راڈ ویل صاحب
 ”ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان
 کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قومی اور کثیر اللغات اور ملہانہ حکمت سے
 بھرے ہوئے ہیں“ مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ انحضرت

اور قوم عرب اور اُن کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی [تو یہی بتاتا ہے کہ وہ نہ کبھی اُستادِ پاس بیٹھا اور نہ اُسے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں ہے ” مَا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّوْهُ بِمِیْنِكَ اِذَا كُنْتُمْ الْمُبْطِلُوْنَ “ یعنی ہمیں نہ سکتا تھا تو [اے محمد] نزلِ قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا نو اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اُسو انِ باطل پرستوں [یعنی نکرین کو قرآن کے من اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا ” اور علماءِ مسیحی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمی ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اِنْسَائِیْٹِلُو بیڈ یا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم اُسکی بہت ناقص تھی۔ اور اِس میں بھی شبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں ۱۵ بلکہ زبان عربی کے قواعد نظم و قوافی سے وہ اسقدر ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ کچھ غلطی کرنے کے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اِسی کے اشارہ کے طور پر قرآن کے ایک مشہور و معروف سورہ میں اُسے یوں کہا ہے ” ہنّے محمدؐ کو فنِ شاعری نہیں سکھایا۔ اور نہ اُسکے لئے شاعر ہونا ضرور ہے “ ۱۶

۱۵ گبن۔ کارلائل۔ ڈیون پوڈ۔ اور باسور سمیت صاحب نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ آنحضرتؐ لکھا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

۱۶ یعنی مَا عَلَّمْنَاكَ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيْ لَكَ۔ قرآن مجید۔ سورہ یاسین۔ مولف عفی عنہ

اور ریوریدٹ رائٹ ویل صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں رقم فرماتے ہیں کہ ”ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کُنت کبھی ٹھٹھک کو دستیاب ہو گئی ہوں گو یہ سرن ممکن ہے کہ عبد عتیق یاجید کے ٹکڑے خدیجہ یا ورقہ یا مکہ سے اور نبیائوں کے ذریعہ سر جکے پاس ہماری نقادیں کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُس کے پاس پہنچ گئے ہوں۔۔۔ اور یہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لائق ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہ کا کیا مذہب تھا مگر ورقہ بن نوفل جو انکا چچا نادبھاٹی تھا بیشک یہی تھا۔ لیکن ابن بے اصل دھماکا اور ظنون دشمنوں سے اس صحیح اور ثابت امر کو کہ آنحضرت پڑھے لکھے نہ تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر حقیقت انکو لکھنا پڑھنا آتا تو آپ کے صحابہ اور نقاد اس امر میں کسی طرح سکوت اختیار کرتے اور اپنی ازواج مطہرات اور عزیز واقربا اور بالخصوص آپ کے چچا جنہوں نے انکو پانا تھا بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اُس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جسکا اعتراف منکرین کو بھی ہے یہ مقدضا ہو سکتا تھا کہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمّی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب سے اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ اسی صورت میں بنی النضیر کو گرفت کا آسان موقع ہاتھ آجاتا۔ اور عقائد اسلام کی صداقت پر انکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیف بات کو چھپانے سے آپ کو نامہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ پڑھا لکھا ہونا منصب نبوت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰ ہی کو دکھو کہ پڑھے لکھے بلکہ فلسفہ مصر میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۱۲ میں بتصریح لکھا ہے۔ اور انکا پڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲۴ میں اور شیعہ باب ۳۲ میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ بھی لکھنا پڑھنا

کہ ہم کو مٹی صاف سُراغ اس امر کا نہیں ملتا کہ کوئی عسبر بنی ترجمہ عہد عتیق
یا جدید کا ٹھیک کے زمانہ سے پہلے موجود تھا۔ اور ریلورینڈ جان فینڈر
صاحب نے بھی میڈان النحی کے باب سوم میں صاف تصریح کی ہے
کہ آنحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے۔ یعنی زبان عبرانی و
یونانی وغیرہ سے جنہیں توریت و انجیل منقول تھیں ناواقف تھے۔ پس
ثابت ہوا کہ کوئی اور ہی قوت قدسیہ تھی جسے حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جس نے نہ صرف ژند
د اُسْتَا و غیرہ کُتب ادیان باطلہ کی مُشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ
کھینچ دیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔
فَلِلّٰہِ دَرُّمَنْ قَالَ ۛ ”نکار ماکہ بکتاب نبوت و خط نوشت ۛ بغیرہ
مسئلہ آموز صد مدرس شد۔“

حقیقت یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے
جو اگرچہ بلحاظ اپنے بعض قوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا۔
جاگنا۔ اٹھنا۔ بیٹھنا۔ چلنا۔ پھرنا۔ دیکھنا۔ سُننا۔ وغیرہ مگر ایک قوت
خاص کی وجہ سے جو صرف اسی کو بخشی گئی ہے اور جس کا نام عقل ہے ان

جانتے تھے اور اپنے قصبہ نہ صرہ کے مدرس میں پیل کی تعلیم پائی تھی جیسا کہ ڈیملین
صاحب نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جداول باب سوم میں بالتصریح بیان کیا ہے اور آنحضرت کے
پڑھے لکھے ہونے سے قرآن مجید کی شان اور اُس کے معجز اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ
فرق آسکتا تھا کیونکہ حروف کے لکھ پڑھ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا اور
پھر ایسا فصیح و بلیغ جس کا مثل عرب کے بڑے بڑے فصحا و بلغا میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ممتاز اور بالکل علیحدہ ہے۔ اور سوائے ہاتھ۔ پاؤں۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ کی مشارکت کے اور کسی چیز میں اُنسے مشابہ و مماثل نہیں ہے۔ جن قوا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے ہیں اور جوں جوں انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے دوسروں وہ بھی مادہ باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک مناسب پرنسپل جاتے ہیں مگر عقل کا رشد اور کمال تعلیم و تربیت پر موقوف ہے۔ اور بغیر سیکھنے سمجھنے اور پڑھنے پڑانیکو حاصل نہیں ہوتا مثلاً کسی فن کا استاد یا معلم اگر اس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پاسے تو ممکن نہیں اس فن کا استاد یا اس علم کا علامہ بن جائے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجہ کمال کو پہنچ جائے جو اُس کے معصروں کو حاصل نہ ہو۔ مگر یہ حالت اکثر یہ ہے۔ اور تعلیم و تربیت اسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان سے حاصل کرے۔ بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انسان خود ہی کسی فن کا استاد یا معلم کا علامہ بن جاتا ہے۔ چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی۔ اور وہ خود ہی مظاہر تدریس اور اُنکے باہمی تعلقات پر غور کر کے اسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اُس سے پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے۔ اور انکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ قوائے عقلی کی تکمیل اور رشد کے لئے تعلیم و تربیت کا ہونا لازمی ہے۔ مگر تعلیم و تربیت کے لئے کسی استاد یا معلم کا ہونا لازمی نہیں ہے۔

اور فطرتِ الہیہ خود ہی ایسی اُستاد اور مُعَلِّم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی علم یا فن کے متعلق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُنا کر یا سیکھ کر شدہ شدہ اکثر یا تمام انسان اُس سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں اگر انکا کھُوج لگایا جائے تو یہی معلوم ہوگا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُس نے نکالی تھی۔ اور پھر اُس سے سُنا کر یا سیکھ کر فلاں شخص سے دنیا میں اُسکو پھیلایا تھا اور پھر فلاں شخص نے اُسکی اصلاح کی تھی یا اُس میں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی۔ پس جبکہ قدرت نے اِس پتے کو جسکا نام انسان ہے فطرتاً ایسا بنایا ہے کہ اُمورِ معاش میں اپنے ابنائے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور اِسی واسطے مدنی الطبع کہلاتا ہے یعنی بالطبع اپنے ہمجنسوں کے ساتھ اکٹھے ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے اور قدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلق علوم و فنون کا اتفاقاً فوقتاً اُسی کے ابنائے جنس کے بعض لوگوں پر جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے۔ جس سے انسان کی زندگی اور اُسکے اُمورِ معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور آسانی حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ فیضانِ الہی ابتدا سے پیدائش انسان سے ابتک برابر جاری ہے۔ اور یقین ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیگا تو اُس عنایتِ ازلیہ کا جس نے اِس ناجیز وجود کو طبعاً اپنے مبداء و معاد کے جاننے اور

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی تکلف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوت جس کو عقل انسانی یا عقل کلی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیت کے موافق اس کو عطا کی ہے۔ اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہ مقتضائیں ہیں ہو سکتا کہ بسطِ طبع اُسے اپنے کمالِ فضل و رحمت سے انسان کی فانی اور چند روزہ زندگی کی آسائش و آرام کے بیٹے ایسا کچھ تنظیم کر دیا ہے۔ جو اُسکی نوع کے فوام و قیام کے بیٹے ضروری بلکہ اُس سے بھی زیادہ ہے۔ اسی طرح اُسکی حیات باقی وابدی کے آرام و راحت کا فکر اُس نے نہ کیا ہو اور اس کا تدارک نفد یا مایہ پس ضرور ہو کہ وقتاً فوقتاً انسان کی حالت و حیثیت کے موافق انہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلت کی رو سے اُس کے قابل ہوں اُن اُمور کا القاء فرماے۔ جو انسان کی آئندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ تمام انسان بسطِ طبع فرداً فرداً معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیت کی وجہ سے ایک دوسرے کی اتعنات کے محتاج ہیں اُسی طرح اس امر کی استعداد بھی اُن کو حاصل نہیں ہے کہ ان میں کا ہر ایک شخص اُس لاسمعیلوم اور سب سے برتر وجود کو جس کا نام اللہ ہے اور اُسکی صفات اور اُس کے اوامر و نواہی اور اُس کے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے۔ کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب اُنکی ناقابلیتِ فطری کے اُسے اپنی مرضی و منشا کا اظہار فرما سکتا ہے۔

پس جن لوگوں پر اُس فیاضِ طلق کی جانب سے اُن اُمور کا القا ہوتا ہے جو تہذیبِ نفسِ انسانی اور اُس کے درجہ کمالِ سعادتِ اخروی کے حاصل کرنیکے لیے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عام انسانوں ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت کے جس کا بیان ہم اوپر کر آئے ہیں باوجود مشارکت بعض قوا و اعضا کے عام حیوانات سے علحدہ اور بالکل جدا ہیں اسی طرح یہ بھی ایک امرِ خاص یعنی ملکِ نبوت یا قابلیتِ تلقی و وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل متمیز و مستثنیٰ ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں مغیب اور جہی کہتے ہیں اور ان کا ہونا ویسا ہی ضروری اور لازمی ہے جیسا کہ اُمورِ معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔

اور جس طرح وہ نظامِ قدرت کے باہمی تعلقات پر غور و فکر کر کے اُمورِ حسی و جزئی یعنی معاش کے متعلق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اُسی طرح یہ بھی صحیفہٴ قدرت کی آیاتِ بینات کو بغور پڑھ کر اُمورِ عقلی و کلی یعنی معاد اور تہذیبِ نفس اور اُس کے کمال و سعادتِ اخروی کا علم حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُسکی تعلیم کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدم کام ان کا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور سب سے قوی اور ہمہ قدرت و جود کی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے جس کا نام خدا ہے۔ اور اُس کے بعد اُن اُمور کا تعلیم کرنا جو منشاے الہی کے موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے موافق یا مخالف میں اور جبکہ نام زبان شرع
 میں ادا مروی نہ ہو ہی ہے گو کہ اُن میں سے بعض کما اکل فطرت کی
 رو سے اچھا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقص عقل کی وجہ سے
 اُنکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیت و قابلیت کے موافق
 اُس تعلیم سے مستفید ہو کر اُس درجہ کمال کو پہنچ جاے جس کا نام سعادت
 اخروی یا حیات ابدی یا جنتِ خلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث
 شریف سے مستفاد ہوتا ہے جو یسیر المحمدین شیخ محمد بن یعقوب
 کلینی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب جامع کافی کے باب اضطراب الی الحجۃ
 میں ہشام بن الحکمہ کی سند پر جناب امام حق ناطق جعفر بن
 محمد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے
 اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلرَّزْدِیُّ الَّذِیْ سَأَلَهُ مِنْ اَیْنِ اَنْتَ اَنْبِیَاءُ
 وَالرُّسُلُ۔ قَالَ اِنَّا لَمَّا اَنْبِیْنَا اَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِیًا عَدَاوَةً
 بِجَمِیعِ مَا خَلَقَ وَكَانَ ذَٰلِكَ الصَّانِعُ حَکِیْمًا مُتَعَالِیًا لَمْ یَجْزِ اَنْ یُّشَٰهَدْ
 خَلْقَهُ وَلَا یَلَامُسُوْهُ فَبَیَّأَ شَرُّهُمْ وَبَیَّأَ شَرُّنَا وَبَیَّأَ جَوْنَهُ
 ثَبَتَ اَنَّ لَہٗ سَفَرًا فِی خَلْقِہُمْ یُعَبِّرُوْنَ عَنْہُ الْخَلْقَہِ وَعِبَادَہِ وَیَدُلُّوْہُمْ
 عَلٰی مَصَٰلِحِہُمْ وَمَنَافِعِہُمْ وَمَآ یَبِیْہُ بَقَآءُہُمْ وَفِی تَرْکِہِ فَنَآءُہُمْ۔ فَثَبَتَ
 الْاَمْرُوْنَ وَالنَّاهُوْنَ عَنِ الْحَکِیْمِ الْعَلِیْمِ فِی خَلْقِہِ وَالْمُعَبِّرُوْنَ عَنْہُ حُلُوْلًا
 وَہُمْ الْاَنْبِیَاءُ وَصَفُوْہُ مِنْ خَلْقِہِ حُکَمَاءُ مُوَدِّیْنَ بِالْحَکْمَةِ مَبْعُوْثِیْنَ بِہَا
 غَیْرَ مُشَارِکِیْنَ لِلنَّاسِ عَلٰی مُشَارَکَتِہُمْ لَہُمْ فِی الْخَلْقِ وَالتَّوْکِیْبِ فِی شَیْءٍ

مِنْ آخِرِهِمْ يُؤَيِّدِينَ عِنْدَ أَسْكَنِهِ الْعِلْمَ بِالْحِكْمَةِ - ثُمَّ ثَبَتَ ذَلِكَ
 فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ جَمَاعَتُكَ بِرَسُولٍ وَأَهْلِيَّائِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
 وَالْبَرَاهِينِ لِكَيْ لَا يَخْلُوا أَرْضُ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ
 عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ »

یہ دعا جو ہم نے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی
 انسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اُس نوجوان شخص
 کے حال پر غور کرو جسکا نام اِبْرَہِیْم تھا اور جو ایک ستارہ پرست
 قوم اور بُت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا۔ اور بچپن سے انہیں خیالات
 و اعتقادات کو سنتا رہا تھا جو اسکی قوم میں شایع و ذائع تھے کہ جب سُنو
 پہلے پہل مظاہر قدرت میں سے ایک چٹّی چمکیلی عجیب و غریب چیز یعنی
 ایک ستارہ کو تفکر و تدبّر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و
 اعتقادات پر غور کیا جو ستاروں کو موثر بالذات اور نافع یا ضرر رساں
 جانتے اور انکی پوجا اور پرستش کرتے تھے اور انکار کے طور پر اپنے دل
 سے پوچھا ”هَذَا رَبِّي“ کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور
 جب وہ چھپ گیا اور چاند چمکتا اور ڈھلتا نظر آیا تو پھر وہی بات کہی
 اور پھر سورج کو چمکتا دیکھ کر بولا۔ پھر کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے۔ یہ
 تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پا کر بول اٹھا
 ”إِنِّي لَا أَحِبُّ إِلَّا فُلِينَ“ میں تو غروب ہو جانے والوں کو
 دوست نہیں رکھتا۔ اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہا یا کہ جن چیزوں کو

ثُمَّ خَدَاكَ شَرِيكَ بَنَاتِي هُوَ مِمَّنْ أُنْ سَتِيزَارْ هُوْنَ اور اپنے دلی
 یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جس نے آسمان
 اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ اگر اُسکو یہ سچی اور حق باتیں فطرت نے نہیں
 سکھائی تھیں تو کس نے سکھائی تھیں؟ میں یہی مانا اُس پاک طینت
 و قدسی صفت یتیم بچے کا: و اجواب ربکت فی اور جبکلی ملک میں
 پیدا ہوا تھا۔ اور بتی سے خدا کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اور جسے ابتدا کے
 پیدائش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو
 لاف و عُزّی وغیرہ ہوں کی پرستش کے سوا کچھ نہیں جانتے
 تھے مگر خود کو نہیں بھگتا تھا۔ کہ جب اُس نے اُس قوت قدسیہ کی تحریک سے
 جو خدا نے اُسکی فطرت میں ولایت کی تھی اپنے اور اپنے گرد پیش
 کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہ و رسم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا
 اور احمق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے
 دل چمکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُتارنے
 والے نے یوں بیان کیا " اِنَّهُ لَتَدْرِى لُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ - نَزَلَ
 بِهَ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ عَلٰی قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ " قرآن مجید
 سورہ شعرا [اور جس نے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو متور کر دیا۔
 اور جسکی نسبت مھلکہ جو ایک محقق عیسائی مورخ ہے منکرین سے
 سوال کرتا ہے کہ " یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک مذہبی شعلہ جو
 اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جسے بقدر قابل حیرت قلیل

میں تمام ایشیا میں آگ بھڑکادی وہ ایسے دل میں سے نکلا جو ہمیں
 اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہ ہو؟ ” پس جو لوگ اپنی عقول ناقصہ و نفوس
 مطلمہ پر قیاس کر کے ایک ایسے فصیح و بلیغ اور پُراز حقائق و معارف
 کلام کے سدور کو عیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض
 اُمّی ہو متبعہ سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبہات و خدشات اُنکو ہوتے
 ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص و ملکات۔ اور فطرتِ
 الہیہ کے فیضان و تصرفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مکابر و مُعاند
 میں جو دیدہ و دانستہ پاسِ مذہب و غیرہ کی وجہ سے انکار کرتے
 ہیں۔ ورنہ جو لوگ قدرت کے تصرفات و عادات۔ اور عقل انسانی
 کے کمالات و ملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دل خدا نے حق
 باتوں کے سمجھنے اور قبول کر لینے کے لئے کھول دیا ہے۔ وہ نہ اُنکو
 کچھ مستبعد ہی جانتے ہیں اور نہ انکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف
 حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالتِ حقہ۔ اور تقدّس و بزرگی۔
 اور آپ کے مُلکم و مؤیدِ مین اللہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ نوکیلو
 تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے
 اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ مُسند طحاوی کا رِایلِ مرحوم
 جو محقق و شاہیر فضلاء یورپ سے ہیں۔ اُن مُعاندین کے
 اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقایص کا اہتمام آنحضرت پر لگاتے

ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”اے ایسا سرگز نہیں۔ یہ نہ صرف نگاہ شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھب جانے والی سیاہ نگہوں اور شکستہ اور بااخلاق اور پُر غور طبیعت کے ساتھ بجا سے جاہ طلبی کے کچھ اور ہی خیالات رکھتا تھا۔ وہ ایک ذوق سکینہ اور غمِ عمومی طاقتوں والی رُوح تھا۔ اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سوائے راستباز ہونیکے اور کچھ ہوس نہیں سکتے۔ اور جبکہ خود قدرت نے سچا اور سبباً پیدا کیا تھا۔ جبکہ اور لوگ مقررہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور انہیں پر قائم و بالغ تھے۔ یہ شخص اُن عقاید و روایات کے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا۔ اور اپنی رُوح اور حقائق اشیا کے معلوم کرنے میں اور اسے سُسنے تھا۔ اور جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سرِ عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُس پر کھل گیا تھا۔ اور پرانی روایتیں اُس حقیقت پر جس کے بیاں میں ناطقہ عاجز ہے۔ اور جس نے اپنے تئیں ”میں یہاں ہوں“ سے تعبیر کیا۔ پردہ نہ ڈال سکیں۔ ایسا صدق جس کا ہمنے کوئی اور بہتر لفظ ملنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثارِ الہی ہے۔ ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرتِ الہیہ کے قلب سے نکلتی ہے۔ جسے انسان سُنتے ہیں اور جس کے سُسنے میں اور چیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہیے۔ کیونکہ اُس کے مقابلہ میں اور جو کچھ ہے وہ

✽ اُس خطابِ الہی کی طرف اشارہ ہے۔ جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت وادیِ امین میں ہوا تھا۔ جس کا ذکر تورات کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے۔ مؤلف غفرلہ

سچ ہے۔ شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے موقعوں اور نیرِ روزہ
 کے ادھر اُدھر چلتے پھرنے میں طرح طرح کے نزاروں خیالات پیدا
 ہوتے تھے۔ مثلاً یہ کہ میں کیا ہوں؟ یہ اتنا چیز جسکو لوگ دُنيا
 کہتے ہیں اور جس میں نیرِ موجود ہوں کیا ہے؟ زندگی کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ منھے
 کس بات کا یقین کرنا چاہیے؟ اور کیا کرنا چاہیے؟ جبکہ جبلِ حرا
 اور کوہِ سینا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت سُنان
 ریتے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سر پر چپ چاپ چکر کھانے
 والے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی والے ستاروں کے کچھ
 نہ بتایا مگر بتایا نصرتِ اُسی کی روح نے اور خدا کے "ہام نے جو بتایا"
 "ہے اسلام کو دُجُنُّ الْقَیِّمُ بتایا ہے۔ یعنی سیدھا۔ مستحکم
 اور ناقابلِ زوال دین۔ مگر اُسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے۔ جسکو اب
 ہم بیان کرتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری۔
 مہذب ہوں یا نامہذب۔ عالم ہوں یا جاہل۔ اگرچہ فطرتاً اس بات کے
 جاننے اور یقین کرنے پر تکلف ہیں کہ تمام موجودات کا خالق یا اُنکے وجود
 کا سببِ اخیر یا علتُ العِلل کوئی ہے۔ اور یہ عذر کہ ہمارے پاس اس
 امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔
 تاہم چونکہ یہ امر سید غامض اور باریک ہے اور عقلِ انسانی جو علت
 اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر عنایت نہیں ہوئی۔ اور بعض
 اسبابِ خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے۔ اور انہیں میں پرورش پانے

اور ابتدائے امتداد خیالات کے منتہی رشتہ۔ اور انکو صحیح سمجھنے پر بعض
 شخصوں کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور انکی رہنمائی اور نصح پر بھروسہ کر لینے
 سے جو مدنی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل الکثر متناہی اور غلبہ ہو جاتی ہے
 ایسے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس راہِ معلوم وجود کے تصور میں۔ یعنی
 اس امر میں کہ انکا خالق اور اُسکے وجود کا سبب اخیر کوئی ہے غلطی نہیں
 کرتے۔ مگر اُسکی تعیین و تصدیق میں اکثر دعوے کئے ہیں طرح بے میں
 اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے مؤثر بالذات
 ہونے کا یقین کر لیتا ہے۔ اور اُسکی رضا مندی حاصل کرنے یا خفگی سے
 بچنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اس طرح سے
 گونا گوں مذاہب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب
 صرف ایک ہی ہے۔ جس پر وہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس ذاتِ مقدسہ
 کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور انکی خالق ہے۔ موجود اور یکہ و یگانہ
 اور تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور نقایص سے منزہ و مبرا جاننا۔
 اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھ کر اُسکے سوا تمام ممکنات و مخلوقات کو
 ناقابلِ پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیسا کہ فطرتِ انسانی کے اُس سب سے
 بڑے واعظ نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم اسلام کا دوسرا
 رکن ہے فرمایا ”کُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّىٰ يَكُونُ أَبَوًا
 هُمَا الذَّنُّ يَهُودِيَّةً أَوْ نَصْرَانِيَّةً أَوْ مَجَسَّانِيَّةً“ یعنی ہر ایسا۔ سچ
 اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید۔]

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے مُستتر رہنے اور اُنکی سمجھ اور اسے پرکھو سہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یہودی یا ہونوہی ہو جاتا ہو کوئی نصرانی اور کوئی مجوسی ” اسیلئے اس نادان پتے کے بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف مالا یطاق نہ ہو اُنکو مذکورہ بالا فرض کو سیدر ہلکا کر دیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجا آوری کی مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے اِخثار اور اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو اوامر و نواہی وہ پہنچائیں اُن پر عمل کرنے سے متعلق کر دیا ہے۔ جیسا کہ اُسنے خود فرمایا۔ ” مَا لَنَا مُعَدِّ بِئِنَّ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُوْلًا “ یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں ” اور اس غرض کے پورا ہونیکے یثے اگرچہ وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنہوں نے انسانوں کی حالت و حیثیت اور اُن کے فہم و لیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم اسی بنیاد اور دلیل پر مبنی نہ تھی جو بخوبی تمام لوگوں کی سمجھ میں آسکے اور وہ اُسکو نہ بھول سکیں اسیلئے لوگوں نے یا تو اُسپر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر کھربھول گئے۔ اور اُسکی جگہ اپنی ناسمجھی سے ایک اور ایسے امر پر یقین کر لیا جو خدا کی مرضی و منشا اور اُسکے رسولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جیسپر خدا نے انسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلف کیا ہے۔ مثلاً اُن قہرس

۱۱ اولوالعزم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزار ہا آدمیوں کو سمند
 میں سے محفوظ مصلحتوں بے غلٹ تھا۔ اور انکا دشمن اپنے نامہ لشکر سمیت
 اُس میں دُوب گیا تھا۔ کہ باوجودیکہ اُننے انکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے
 چھڑایا کہ جنکا وسیعہ اس کے امکان سے باہر تھا اور ات بھی وہ بتائی جس سے
 زیادہ سچی بات نہیں ہے۔ پھر بھی انہوں نے اپنے تصورِ نعم سے
 اُسپر یقین نہ کیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک توفیق کو ہمارے ساتھ نہ کرو
 اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں ہمکو تو تیرے کہنے پر یقین نہیں آتا۔
 اور بعض لوگوں نے جو اوپر سے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ
 میں پڑ گئے۔ اور انہیں محسوس چیزوں کی طرف انکی طبیعتیں مائل ہوئیں
 جنکو اپنی ابتداء سے پیدائش سے پُختا دیکھتے رہے تھے۔ یہی حالت
 ایک اور پاک امر نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست
 مگر نہایت سنگدل اور شدید التعصب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق
 کے لئے آیا تھا کہ جب اُسے انکی نالایق اور خلاف اخلاق باتوں پر اُلمو ملتا
 کہ فی شروع کی تو اُسکی ہان کے دشمن بن گئے اور قریب تیرہ سال کے جدوجہد
 میں مٹھی بھر آدمیوں کے سوا جو وہ بھی اپنے ایمان پر پختہ تھے
 جیسا کہ ہم شروع حال لکھ آتے ہیں [کسی نے بھی انکی بات نہ مانا اور کسی معجزہ
 اور کرامت نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار دیرین نامو پہاڑی
 پر [جو بیت المقدس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا
 ہم سب کو افسوس ہے۔ اور اُسکے مہیا سے اُٹھ جانیکے بعد عجیب پرست

علمیتوں نے اپنی نادانی سے خدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں الوہیت کا یقین
 کر لیا۔ بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے دھوکے میں پڑے۔ اور
 گمراہ ہو جانیکے باعث ہوئے۔ پس کس قدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے۔ وہ
 سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الازدب انسان جو ایک
 اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جس نے علم ازلی سے پہلا سبق یہ حاصل کیا۔
 ”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اِقْرَأْ
 وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۚ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۚ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ یعنی
 پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جسے تمام مخلوق
 کو بنایا۔ انسان جیسی چیز کو لہو کی ایک پھٹکی سے پیدا کیا۔ پڑھ اور تسبیح
 پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جس نے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ
 سے۔ سکھائیں انسان کو معاش و معاد کے متعلق وہ تمام باتیں جنکو وہ
 نہیں جانتا تھا۔ ”کہ جب سب سے اخیر میں اس بڑے کام کے
 انجام دینے کے لئے اُسکی باری آئی تو خدا نے اُسکے سابقین کی
 ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مطلع کر دیا اور اُسے بقول فاضل شہیر
 ”مُسْتَرْبَا سُوْرَتِهِ سَمِعْتُهُ صَاحِبًا لِّهٖ خَلْقٍ رَّاسٍ“ میں حسب قدرِ عاوم و فنون صحیحہ
 کو ترقی ہوتی جائیگی اُسے قدرِ انور خارقِ عادت کا دائرہ تنگ ہوا جا ریگا
 اور اسوجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لئے کافی ہے
 جو تخیلات کی بنیاد پر کچھ کچھ باتیں ٹھڑکے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق
 کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہو سکتا“ اپنی رسالت کے خلاف

ثبوتوں کو محسوس نہ ہو کر حیرت و حیرت اور طمع پر ایک ایسے خیال کی بنیاد
کو بچاں یا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی تسکین و تسکین
سے بالکل موافق ہے۔ اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے
بدیہی اور تحکیم اصول پر رکھی کہ جسمیں شک و شبہ اور تذبذب و تبدل کا امکان ہی
نہیں۔ یعنی نظام و تدریس اور تدریس انسان کی فطرت پر حیا نہ خدائے اسکی
بان سے ہلایا۔

۱۔ یٰٰٓاَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا عَرَاكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسُبْحٰنَكَ
فَعَدَلَكَ فِىْ اَيِّ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ - [سورہ انفطار]

۲۔ فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ طَآءِفَةٍ مِّنْ مَّا عَدَا فِىْ يَمْنَنِ الْغُلْبِ
وَالذَّرَآئِبِ - [سورہ طارق]

۳۔ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِىْ اَنْفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا اِلَّا بِاَحْيٰى - [سورہ روم]

۴۔ وَ مِنْ اٰیٰتِهٖ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ بُشْرٌ مُّتَشٰوِرٌ - [ایضاً]
۵۔ وَ مِنْ اٰیٰتِهٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَ جَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّۃً وَ رَحْمَةً - [ایضاً]

۶۔ وَ مِنْ اٰیٰتِهٖ اَخْلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَ اَخْتَلَفَ اَلْسِنَتِكُمْ
وَ اَلْوَانِعُكُمْ - [ایضاً]

۷۔ وَ مِنْ اٰیٰتِهٖ مَّا مَكَّمُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهَارِ وَ اَسْبَغَ اَوْكُمْ فِىْ فِضْلِ طِیْبٍ - [ایضاً]
۸۔ وَ مِنْ اٰیٰتِهٖ یُرِیْكُمْ اَلْبَزْخَ وَ خَوْفًا وَ طَمَعًا یُنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فِیْحِی
طِیْبًا

بِهِ الْأَرْضُ بِحَسْرَتٍ مُّوَبَّهَةٍ - [سورہ و ص]

۹- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَكْرَهٍ - [ایضا]

۱۰- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تُرْسِلَ الرِّبَاحَ مُتَشَارِبَاتٍ - [ایضا]

۱۱- اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَكَسْفُهَا فِي السَّمَاءِ كَفَتْ

كُشَاءً وَبُجَعْلًا كَسْفًا تَرَى أَوْدَاقًا خُجْرًا مِنْ حُلِيِّهَا - [ایضا]

۱۲- وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَنْتُ فِيهَا رِجَالًا

۱۳- فَأَنشَأْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ مِنْ تَحْتِهَا أَنْهَابٌ لَكُمْ فِيهَا مِنْ أَلْطِيفَةِ رِزْقِكُمْ

وَتَجْرُؤُا تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سِنْدَاءٍ تَنْزِيلُ بِالْأَعْيُنِ صَنِيعٌ

لِّأَكْلِكُنَّ - وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ حِكْمًا لَكُمْ فِيهَا مِمَّا يُطْعَمُونَ

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا هُمْ يُكُونُونَ - وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ

۱۴- فَأَيُّ زُجْجَافٍ لِلدِّينِ حَنِيفٌ وَطَرَسَ اللَّهُ ابْنِي فَطْرَسَاسَ عَلَيْهَا

لَا تَدِينُ حَلَّةٌ لِلَّهِ دَرَسَ رَدَّ رَدَّ رَدَّ - لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ [سورہ و ص]

۱- یعنی اے پیے خداؤ جو تھے موسیٰ، کس حیرنے

تجسوس کیا ہے رب کریم سے جنت تکجا۔ یہ کیا ہے پھر پرست کیا۔

بہر سداں و جس موت کا جاہان دیا۔

۲- پس دیکھ اگر تو کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے ؟ پیدا کیا گیا ہے

اُچھلتے پانی سے جو مرد کی بیٹھ اور عورت کی چھاتی کی ٹیوں میں

سے نکلتا ہے ۔

۳۔ ”تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے؟ نہیں پیدا کیا خدا نے

آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیت کے ثبوت کے لئے۔“

۴۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ نکامی سے پیدا کیا پھر

تم انسان ہو جا بجا پھیلے ہوئے۔“

۵۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لئے تمہارا جنس

جو پیدا کیا تاکہ اُس سے دلوچین رہے۔ اور ایک عجیب قسم کی

محبت اور دل کی کھلا ہٹ تم میں رکھی۔“

۶۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور

تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا۔“

۷۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سوہنا اور دن کو

روٹی کے دھندے میں لکنا۔“

۸۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تم کو بجلی چمکا کر دکھاتا ہے

جسمیں کڑک کا ڈر اور مینہ کی لچا ہٹ ہے اور اوپر سے پانی

برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے۔“

۹۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُسکے حکم

سے تھمے ہوئے ہیں۔“

۱۰۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ نیلی ہوا کو مینہ کی خوشخبری

دینے کے لئے بھیجتا ہے۔“

۱۱۔ ”وہی تو ہے خدا، وہو کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو نکالتا

پھر تمام آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ پھر اُن کو
تبت کر دیتا ہے۔ پھر تم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بُنڈیاں نکلتی پڑ
۱۲۔ ”او آسمان سے اندازہ۔ کے موافق مینہ برساتا ہے پھر اُسکو زمین
پر ٹھہراتا ہے۔“

۱۳۔ ”پھر اُس سے تمہارے ایسے کھجوروں اور انگوروں کے باغ
اُگاتا ہے۔ اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھا
ہو۔ اور کوہ طور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ جس سے
کھانے کے لئے تیل نکلتا ہے“ [یعنی زیتون کا درخت جسکے
تیل کو شام اور غربت وغیرہ ملکوں کے لوگ گھی کی طرح بہت
شوق سے کھاتے ہیں] اور تمہارے لئے توجو پاپوں میں
بھی بڑی نصیحت ہے۔ اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے
اُسکو تم پیتے ہو اور اُن سے اور بہت سے فائدے اُٹھاتے ہو۔ بعض
اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور اُن پر اور نیز
کشتیوں پر لدے پھرتے ہو۔“

۱۴۔ ”پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے
جس پر اُس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کیونکہ] جو کچھ خدا نے بنادیا ہے
اُس میں اول بدل نامکن ہے۔ یہی ہے سیدھا ناقابلِ نفعال دین
مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔“

اللہ اکبر کیا بدیہی اور موحہ طہدیفہ اندلال کا ہے۔ اور کیسے

فصیح و بلخ اور دلپراثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی ضدی اور ہٹیلہ کیوں نہ ہو تسلیم کرے کہ بغیر اسکو چارہ ہی نہیں جیسا کہ خود اس کے بنانے والے نے فرمایا ”لَهُ اسْكَمِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالَّذِي يَجْمَعُونَ“ یعنی جو کچھ کہ آسمان اور زمین میں ہے اسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی چاہیے خوشی سے خواہ مجبوری سے اور اسی کی طرف پھر جائینگے ”کیونکہ خود اسکا وجود اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا سالن یا اُن سب کے وجود کا سبب خیر یا علل العلل کوئی ہے۔ اور معرفت الہی کے اسی نکتہ کو بتایا ہے جس نے یہ فرمایا ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اور اُن چیزوں کا جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

✽ کئی برس ہوئے کہ ہم نے اس حدیث شریف نبوی کی شرح لکھی تھی۔ اور اُس کو خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور ”خواب معرفت“ اُس کا نام رکھا تھا۔ جسکو مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھنا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہ ہے۔

”مات جو میں اپنی ہستی سے کسی قدر بغیر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک ایسے لقی و دلق بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہ دنیا و نیاس اپنی تمام موجودات کے سما جائے۔ لیکن یہ تمام صحرا بے آب و علف اور غیر آباد نظر آیا اور ایسا کوئی بھی دہان معلوم نہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہ کیا مقام ہے۔“ گھر دیتے سوچتے اپنے ہی دل نے کہا کہ ہو نہ ہو یہ صحرا بے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے شمال مشرق ہے مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا انسان ہو کا مکان ہے

ہم کو یہ بتاتا ہے کہ یہ سب چیزیں آپ ہی آپ سیی عدم کی کے ساتھ نہیں
 ہو سکتیں۔ بیشک انکو کسی نظیر استاد نے سمجھ بوجھ کیا ہے بیساکہ اسنے
 اسکی دلیا میں کو خود اپنے آپ کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریقہ میں یوں
 بیان فرمایا " اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
 مَآءً ۚ وَابْتَنٰی بَہٗ حَمَآءَ وَاٰتَیَہٗ ذَاتَ الْبَیْہٖ ۚ ؕ ؕ كَانَ لَكُمْ مِّنْہٗۤ اَشْجَرٌ ۚ ہَاہٗ
 ؕ اِلٰہُ مَعَ اللّٰہِ

" اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّجَعَلَ خِلَالَہَا اَنْہَارًا وَّجَعَلَ لَهَا رَوَاسِیَ
 وَّجَعَلَ بَیْنَ الْبَحْرِیْنِ حَآجِرًا ؕ اِلٰہُ مَعَ اللّٰہِ ؕ
 " اَمَّنْ یَّہْدِیْکُمْ فِی ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ یُّزِیْلُ الرِّیْحَ بُشْرًا بَیْنَ
 یَدَیْ رَحْمَتِہٖ ؕ اِلٰہُ مَعَ اللّٰہِ ؕ
 [سورہ نمل ا]
 " لَوْ کَانَ فِیْہُمَا اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ لَفَسَدَتَا ۚ " [سورہ انبیاء]

کہ سوائے نام اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے (اگر اللہ نہ ہو تو کون کون سے
 میں اپنے دل کے ساتھ یہ باتیں کہہ رہا تھا کہ اسنے میں کہیں سے بے حرف
 صوت ایک دو حرفی مگر نہایت پر حکمت آواز [کلمہ جامع کن کی طرف اشارہ]
 ہوئی جسکے سنتے ہی نہ معلوم کہاں سے اور کس طرح تمام زمین و آسمان - شجر
 چاند - سورج - آگ - پانی - ہوا اور تمام چیزیں - پہاڑ و پہاڑ و پہاڑ و پہاڑ و پہاڑ
 آن موجود ہوئے - اور وہ تمام صحراؤں سنسان ہوا تھا بھر گیا - اور اسقدر انواع
 و اقسام کی خلقت پیدا ہو گئی کہ اگر انکی شمار کئے یثے سمندروں کو دوات اور تمام دنیا
 کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفحہ آسمان پر نہ لکھ سکوں - یہ ہجرت
 تماشا دیکھ کر مجھے ایسے تعجب نے گھیر لیا کہ جسقدر سوچتا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اسی قدر

تفہیم کا یہ حصہ

یعنی ”کنسے پیدا کیا آسمان وزمین اور کنسے برسیا اتھارے یئے
 مینہ پھر اُس سے نہایت پر رونق باغ اگاے۔ تمکو تران کے
 اگانے کی قدرت نہ تھی؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کنسے زمین کو تمھارے رہنے کی جگہ بنایا؟ اور کنسے اسکے بیچ میں
 ندیاں بہائیں؟ اور کنسے بنائے؟ سکے [اپنے مرکز ثقل پر تلے
 رہتے۔ کے] ایسے بوجھل پہاڑ؟ اور کنسے بنایا دو سمندروں کے
 بیچ میں [زمین کو] آٹھ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کون تمکو اندھیرے جنگلوں میں اور سمندر میں رستہ بتاتا ہے؟ کون
 [مینہ برسنے سے پہلے] اپنی مہربانی کی خوشخبری دینے والی ٹھنڈی
 ہوا بھیجتا ہے؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی اور خدا ہے؟ اگر آسمان
 وزمین میں بہت سے خدا ہوتے تہ دونوں کا کارخانہ بگڑ جاتا۔“

میری حیرت زیادہ ہوتی تھی۔ ابھی وہ حیرت کم نہ ہوئی تھی کہ نہایت پر ہلال مگر
 نہایت محبت آمیز ایک اور آواز [کلمات طیبات ”السنّت یو لکھم“ کی طرٹ
 اشارہ ہے] ہوئی جس نے تمام عالم اور اہل عالم کو چونکا دیا۔ اور جبکہ ہر ایک نے
 اپنی اپنی زبان حال سے یہ جواب دیا کہ ”اے خداوند بیشک تو ہی ہمارا
 خالق اور پروردگار ہے۔ اتیرے سوا کوئی ہمارا خالق و مالک نہیں ہے“ خیر یہ
 سوال جواب تو ہو ہی رہے تھے۔ مگر اب کسی نے پُچھا کہ فاص مجھ سے کہا کہ
 ”کیا یہ سچ نہیں ہے؟ کہ ایک ایسا وقت بھی تجھ پر گزرا ہے جبکہ تیرا اس
 عالم میں نام و نشان تک نہ تھا۔ اور جسے ہی تجھ کو ایک مختلط پانی سے پیدا کیا
 اور ایک مدت معین تک ایک خاص مقام میں رکھا، پھر مُستأ - سمجھتا۔ بولتا چلتا

یہاں تک کہ

پس یہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربتہ راز تھا جو خدا نے انسانوں کی ہدایت کے لئے خاص نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرآنی کے ذریعہ سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی مہجزانہ اور ربانی تاثیر رکھی کہ بغیر اسکے کہ کافروں کی پیہودہ و خلاف عقل خواہش کے موافق ”زمین پہاڑ کر اُنکے لئے چشمہ بہائیں، یا اپنے لئے کھجوروں یا انگوروں کا باغ اگائیں، جس میں

بنکر، دنیا میں بھیجا اور جاتے کو وہ بات بھی بتا دی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق اپنی زندگی بسر کر کے ہنستا کھیلتا آخر کار ہم تک پہنچ جائے۔ اور سدا ہمارے حضور میں رہ کر وہ وہ نعمتیں اور عیش و آرام پاسے ” جو نہ کبھی آنکھوں نے دیکھے اور نہ کانوں نے سنے تھے اور نہ کبھی تیرے دلیں اُنکی خیال تک آیا تھا“ اور اسکا تجکو پورا اختیار دیدیا کہ خواہ جو بات ہنسنے بتانی ہے اُسکے موافق چلکر ہم کہیں جا خواہ اُسکو بھول کر ہمارے حضور سے دُور سدا کی محرومی اور ہیبت میں پڑ جائے۔

اور انسان کے شروع کی آنوں اور ایک شش شریف کی طرف اشارہ ہے ”ابن یہ آواز سُنا اور اُدھر اُدھر دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہ آواز کہاں سے آتی ہے مگر چند غور کیا اور اُدھر اُدھر دیکھا بھالا! کوئی پُچارنے والا دیکھا مٹی نہ دیا۔ اور آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہ آواز آرہی ہے! پھر تو میں سمجھا کہ تیری ہی زبان عال سے یہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ بے شک تیری فطرت کا یہی مقضا ہے کہ تو اپنے مخلوق و ملوک اور جس نے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے خالق، مالک ہونیکا اقوال کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم و تکریم کا حق تھا اور اپنے تمام جسم اور تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم و تکریم بجالاے۔ اور وہ بات جسکا بتا دیا جائے تجکو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق و مالک کے

نفاذ شدہ مقصد

نور سے نہیں ہتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک ٹکڑا کافروں پر گراؤ! یا خدا کو فرشتوں سمیت اُنکے روبرو لاؤ! یا اپنے لیے خاص سونے کا گھر بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اپنے آسمان سے اُتاریں۔ بنکو وہ پڑھ سکیں۔ آپ نے انہیں خطابِ قدرت اور آثارِ قدرت کو جو

حضور میں پہنچ سکتا اور وہ لعنتیں اور خوشیاں جو یہ سے بٹے تیرے خالق نے نہایت نیا ضی و مہربانی سے ہتیا کی ہیں چھل کر سکتا ہے۔ اویقین ہوالہ اب سے تیرہ سو برس پہلے جو اسرافط کے ایک زبردست جاسوس نے [دعِ جامعہ] نامش [او ایہ فرمایا تھا] ”ہم کی عرف نفکۃ فقد عرف ربہ“ اُنکے ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانہ کے ایک محقق اسلام نے جو یہ کہا ہے کہ ”الاسلامُ هُوَ الْفِطْرَةُ وَالْفِطْرَةُ هِيَ الْاِسْلَامُ“ اُسکا بھی یہی مدعا ہے۔ میں اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اسے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و ناچیز بندے کو ہمارے تعظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور جس طرح اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہوگا اسکا جسم بھی پاک ہوگا۔ پس ایک چیز نے جو میں نے پہلے کبھی دیکھی تھی میرے دل میں ٹھکر جھکو تمام آداب بندگی سکھاے۔ اور میں اُس معلوم غیبی سے تعلیم پا کر یہ کہتا ہوا کہ ”اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالدَّارِیْنَ حَنِیْفًا وَّ اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ اُسکی تعظیم و تکریم بجالانے کو رو بقبلہ کھڑا ہو گیا اور سورہ فاتحہ اور سورہ خلاص پڑھ کر اُس لایزال اور ناقابلِ فہم اور اک ہستی کو جسکے وجود پر میرا رنگٹا رو گٹا کو اسی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے یہ کرتے ہی تمام حجاب

اٹھ گئے اور میں نے اپنے دل کے اندر ایک عجیب غریب نورانی صورت دیکھی۔ حدیث شریف نبوی کی طرف اشارہ ہی جو فرمایا ”یَا اَبَا ذَرٍّ اعْبُدِ اللّٰهَ کَاَنَّکَ تَرَاهُ“ جو رنگ روپ شکل صورت سے متبرہ تھی جسکو دیکھتے ہی مجھ پر ایک محبت اور بخود ہی کی سی حسِ طاعتی ہو گئی اور میں نے اختیار بول اٹھا ”میں نے پالیا میں نے پالیا“ اور پھر اٹھ کھڑا

بیتا حسیہ صغیرہ

ہرقت انسان کے پیش نظر ہیں تباہ کر اور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابلِ بخش
اور ربناک نشان قائم کیا کہ جس کے آگے نہ صرف دُعاؤں کے پوجنے کا
مجسموں کے دُش کا وہابی نے سر جھکایا۔ بلکہ مین خداؤں کے ماننے والوں کی
کی صلیب بھی سجدہ کیا۔ اور بقول سر ولیم میور ”مذہب کی وحدانیت اور
غیر خود و کمالات اور ایک خاص اور ایک جگہ حاضہ کی ہوئی تارت کا مسئلہ
انحضرت کے مُتقدروں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اُصول ہو گیا ہے
کہ خاص آپ کے دل میں تھا“ حق یہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

نہیں شہر مسٹر گاڈ فرٹ ہیگنس جی لکھتے ہیں ”شاید سلطنت فارس یعنی
حصہ شرقی نہ لُطنتِ روم کبھی بیشتر ایسی تباہ و خراب حالت میں نہ ہوتی ہوگی
جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکامِ روم انکی سلطنت کا کُل
ڈھانچ نہایت پڑھا۔ اور پادریوں کی دُشٹی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کے
اس درجہ کا منزل ہو گیا تھا کہ اب بمشکل قیاس میں آسکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کا
ثبوت کیا نہ ہو تو اسکا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جا۔ بیشمار فریقوں کے نزاع اور عداوتیں
درجہ غایت کو پہنچ گئیں اتفاقِ باہمی کا کل ڈھانچ مل گیا۔ قصبوں اور شہروں میں خون
پہنے لگا۔ حضرت عیسیٰ مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ ”میں اپنے

ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تنوار لایا ہوں! بیوی کو خلافِ خاوند سے! اور والدین کو
فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلہ رحم جاتا رہا! اور نشانِ بے انتہا نزاع
ایسے امور نہ ہی تھے جو سفلان اور حریف مکر و قیاس اور غیہ مفہوم تھے۔ اسوقت اب اسکا دُعا

غیر صرف گوشتِ عرب میں جو نملکی تنازعوں سے، فاصدہ پر تھا جسے سلطنتِ روم نے وبالا ہوئی جاتی تھی
دین محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفانِ ہوا کے زمین کو مٹا کر دیتا، اُسی طرح وہ بھی
سلطنتِ روم، مسلمانوں اور یسوع کو اپنے آگے دھرے اور انکو ایسا متفرق کر کے جیسے خاکِ دھڑ کے آگے دھڑکتی

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اور دنیا
 علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کامیّت سے اسکو آنحضرتؐ نے شائع فرمایا
 وہ خاص آپ ہی کا حصہ تھا۔ جیسا کہ یہ سے نہایت کلمہ و عظیم دوست جناب
 ابراہیمؑ سید اکبر خاں پھارہ۔ کے۔ سی۔ ایس۔ آئی سلمہم اللہ تعالیٰ
 نے اپنی لاہور اب کتاب خطبات (تجذیب) کے خطبہ چہارم میں نہایت
 خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”تین چیزوں میں وحدت
 کے یقین کرنے سے خدا کی وحدانیت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے
 وحدت فی الذات - وحدت فی الصفات - وحدت فی العبادت - وحدت
 فی الذات کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے
 شریک نہیں ہے۔ وہ ”وحدہ لا شریک لہ“ ہے اور نہ کوئی شے اُسکے
 مشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصفات کے یہ معنی ہیں
 کہ جو صفات خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی
 ہیں اور نہ دوسرے سے متعلق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادت کے
 یہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت
 کے لائق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خدا کی عبادت کے لئے مخصوص
 ہوں، کسی دوسرے کے لئے بجا الہا جیسے سجدہ کرنا، روزہ رکھنا، نماز پڑھنا
 وغیرہ۔ ان تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت
 کے پہلے حصہ کو اوسط طور پر [جو نہ ناقص تھا کیونکہ نجات کے،] لئے کافی تھا
 اور نہ کامل طور تھا۔ کیونکہ وحدت کا پورا کمال اُس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

لائق تھا [یہودی مذہب نے بیان کیا - اور تیسری وحدت کے اخیر
 حصوں کو جسے حقیقت اُس وحدت کا کمال ہے منطقی ذکر ہی نہیں کیا -
 اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی "لیکس کومیلہ" کہتے، فرما کر کمال کیا - پہنچا
 ہو موشی نے دیکھی خدا تھا - اور نہ آواز "إِنِّي أَنَا اللَّهُ" کی جو موشی نے سنی
 خدا تھا - اور نہ وہ نیک - اور برگزیدہ جس کو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا
 خدا ہو سکتا تھا - اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جس کے
 سبب ایمان والوں کے دلوں میں بجز خدا کے اور کچھ نہیں رہا جسکی تصدیق
 "إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ" سے ہوتی ہے - اسلام میں یہی کمال
 ہے - اور اسی کمالیت کی وجہ سے خدا نے فرمایا "أَلَيْسَ أَهْلَكْتُ لَكُمْ
 دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" اتنے توفیق
 اب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ ملک عرب کو پڑھا ہوگا - اور
 اُن انواع و اقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب و ادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا
 جو جزیرہ نما عرب اور اُس کے آس پاس کے ملکوں میں رائج اور موجود تھے
 اور اُن سخت توہمات اور بھالت و ناشائستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جود
 ظلم اور قتل و خونریزی اور کینہ پروری و انتقام گیری اور غایت درجہ کی ذلیل ماندہ
 پرستی اور فسق و فجور اور خود رائی و خود سری اور تکبر و تجبر کی کمینہ عادات سے
 جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی و تہذیب حاصل کی
 ہوگی اور اُن سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور فتنوں کی کیفیت سے آگاہ

بعد اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرنی ہو تو خطبہ احمد کے خطبہ ثانیہ کو پڑھو - مؤلف

ہوا ہوگا جو عیسای اپنے پیغمبر کی اُلویت و بنہیت کے یہودہ و خلاف عقل
 مسئلہ کی تحقیق و تہقیق میں کرتے تھے اور جو مسئلہ اُن کے نزدیک اُن تمام
 اعماع صالحہ سے اہم و عظیم تھا جن کا حکم جناب مہمبہ نے فرمایا تھا اور اُن زیبا
 و ناپاک اور قابلِ منفّر گرجاؤں اور انکی تصویہ وں اور سورتوں اور تہواروں اور تقریبات
 اور رسوم سے جنگی بنا بقول مسٹر گارڈ فرے ہیٹلنگس صاحب اُن خراب
 باتوں پر بھی جنکو بت پرستی کا فضلہ بنا چاہیے۔ اور جیسے نہ صرف ایشیا و افریقہ
 بلکہ یونان اور روم۔ بلکہ تمام فرنگستاناں سیکہ عیسای مستغرق تھے۔ اور جو
 بقول مسٹر ہیٹلنگس پیشوا ایمان نہ ہو بلکہ خود پوپ دوم کے خود تحریک سے عمل
 میں آتی تھیں واقفیت حاصل کی ہوگی۔ در پھر اُس عظیم الشان و حیرت انگیز مہلح
 اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے وعظ سے ایک مومن اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی انکا
 دل یقیناً گواہی دیکر کہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آما الہیہ میں سے کہ جس نے
 نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پریتوں سے خالق کے وجود اور اُسکی وحدانیت
 کا اقرار حاصل کیا۔ بلکہ اُن جھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
 سمجھ رہے تھے اور اُسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر رُطے مرنے تھے اور طرح طرح
 کے شہرہ کانہ و مخرب اخلاق رسوم و افعال میں نہما تھے یہ کہ ایک واقعی
 اور حقیقی خدا بنا دیا۔ "یا اَہْلَ الْکِتَابِ لَا تَغْلُوا فِی دِیْنِکُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلٰی اللّٰهِ
 اَلَا حُکْمٌ اِنَّمَا لِلّٰہِ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُوْلٌ اللّٰہِ وَکَلِمَتُہٗ اَنفَاہَا اِلٰی مَرْئِیْمَ وَرُوْحُہٗ
 فَاَمْنُوْا بِاللّٰہِ وَرُسُلِہٖ وَلَا تَقُولُوا اٰتٰنَا اَنْتَ اَنْتَ اِنْہُمْ اَخِیْرُ الْکُمْ۔ اِنَّمَا اللّٰہُ اِلٰہُہٗ

سُبْحَانَهُ اَنْ يَكُوْنَ لَهُ وَلَدٌ۔ لَٰذَا مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفَى بِاللّٰهِ
وَكِيْلًا^{۱۵} یعنی۔ اسے کتاب والو اپنے دین میں جس سے نہ ڈرھو اور
نہ کو خدا پر سوا سچی بات کہہ اے اپنی سکا، صاحب زن و فرزند نہ کہو اس کے
سوا کچھ نہیں کہ عیسیٰ مسیح مریضہ کا بیٹا ہمیشہ سے خدا کا۔ اور اس کا کلمہ
میں کہ ہا اُس کو خدا نے مریضہ کی طرف [اپنی بیٹا اُس کو کہ تیرے بیٹا
پیدا ہو گا] اور ایک جان بے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ
اور اُس کے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں [اس بُری بات کے کہنے
سے] باز رہو کہ یہ تمہارا۔ یسے بہتر ہے۔ خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے
وہ پاک ہے اس سے کہ ہو۔ اُس کے لئے کوئی بیٹا۔ اُسی کا ہے جو
کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ اور کافی سے خدا کا ساز
[یعنی خدا میں اور انسان میں انسان کی نجات کے لئے کسی واسطہ اور
وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ ”خدا باپ اور انسان
میں عیسیٰ مسیح واسطہ وسیلہ میں“] چنانچہ پروفیسر مارش صاحب
لکھتے ہیں کہ ”کوئی چیز عیسائیوں کو اُس ضلالت و غواہیت کی خندق

۱۵ ہمارے تمام علمائے مفتین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقفیت کی وجہ سے اس
جملہ کے معمولی منی لکھ دیے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر چکھو، بھائی احمد علیؒ

۱۶ کیا يقال اَلْقَيْتُ إِلَيْكَ كَلِمَةً حَسَنَةً اے قُلْتُ - [جمع الہیان]

۱۷ مسٹر جیگنس صاحب نے یورسٹی آف فورٹ کے مشہور واعظ یورینڈ ڈاکٹر
ویٹ کے سرمن دویم سے اُس زمانہ کے عیسائیوں اور ویسوی کی حالتِ حُزُن
نقل کی ہے ”اُس کجست زمانہ میں عیسائیوں کے بہت خفیت اور یہودہ فرسے بٹھا

اور نہ ایسے مسائل نہیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے وقت کی توبہ کام آئے۔ اور غایت درجہ کی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد ہیں۔ مگر نکتہ یہ ہے کہ اول اُس دین کے پیروؤں کو بگاڑیں اور پھر مقتولوں کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناجیزات ہے، اور جسکی نسبت یہی صاحب اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”جب بہت سے طول طویل و ذخیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید ایک فلاسف دین اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر آہ کر کے پچھتاوے کہ یہ مذہب ایسا کیوں نہوا کہ میں ایمان لا یا ایک اللہ پر اور اُس کے رسول ﷺ پر۔ یا یوں کہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ یا یہ کہ میں ایمان لا تا ہوں اللہ پر۔ اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب میں ﷺ نے تعلیم فرمائی“ اور جسکے باب میں ایک مشہور و معروف فرانسیسی فاضل ایمری سینٹ ہلیر نے یہ لکھا ہے کہ ”اسلام میں کوئی بات متنبہ یا قدرت کی باتوں سے بڑھکر بطور معجزہ کے نہیں ہے۔ مذہب اسلام خود اس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ کیا جائے۔ اور اگر اتنا کہ انہیں چند شبہات موجود ہیں تو اسکا الزام مذہب اسلام پر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ابتدائی سے ایسا صاف اور سچا ہے جتنا کہ ہونا ممکن ہے“ اور جسکی نسبت سکر جان مآلکم اپنی نہایت قابل قدر تاریخ ایران میں فرماتے ہیں کہ ”سچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام در توحید نمی شود ازاں رو کہ از ہر طرف رو بہ یکے دارند۔ چنانچہ از آیات و اخبار

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰؑ بیشک عبد اللہ اور کلمۃ اللہ اور روح اللہ تھے۔ پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہو کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اس نے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے۔ جو اب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہو گئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا۔ اور ان خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰؑ نے فرمائی تھیں۔ اور حواریوں نے انجیل میں لکھی تھیں یہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اسی نے خدا سے وافقہ جلال کی پرستش کو پھر جاری کیا۔ اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا۔ جبکہ خاص مصلحتیں حضرت عیسیٰؑ نے کی تھیں۔ اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو ان کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اب بھی کرتا رہتا ہے۔ اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جس کا وعظ حضرت مسیحؑ نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا“ بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جس میں وہ مبتلا تھے۔ اور انہوں نے پھر اُسی رتبہ کے حامل کرنے کی کوشش کی جو پہلے ان کو حاصل تھا۔ یعنی انہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لاشریک لہ اور

عیسائی مسیح کو خدا کا مقدس بندہ مانا جو عین مثلہ مذہب اسلام کا ہے۔
 چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرین]
 یعنی موحّدین عیسائی ست معزز ہے۔ اگر یہ عقیدہ تسلیم کر کے
 یسوع دُنیا میں سے اٹھالیا جائے تو مسیح پر ایمان کی یہ رسائیوں
 کے حال پر بالکل منطبق ہو جائیگی کہ ”اگر سینٹ ایڈریاس سینٹ پال
 ویٹیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالباً وہ اُس دیتا کا نام
 دریافت کرینگے جسکی پینشن ایسٹ پراسرار مسمات کے ساتھ اُس
 عظیم الشان عبادت گاہ میں کی جاتی ہے۔ ایکس فورڈ یا جنیوا میں
 جاکر انگو پنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جا کر سوال و جواب کا پڑھنا۔ اور
 جو کچھ صادق القول مفسروں نے انکی تحریرات اور ان کے مالک کے
 کلمات کی تفسیر کی ہے اُس پر غور کرنا پڑیگا۔“

جو قائد اسلام نے عیسائی مذہب کو پنیچا ہے اُن میں سے
 بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُسے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات
 ناجائز سے نجات دی۔ اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح چھونکدی
 تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا با امتیاز نائب سمجھتے تھے اور
 اُسکو معصوم جانتے تھے! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں
 کے سمجھتے ہیں! اُن کا یقین تھا اور بہنوں کا اب بھی یقین ہے کہ دفرنج
 اور اعراف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار
 ہے! پوپ گناہگاروں کے گناہوں کو بخشنے کا دعویٰ رکھتا ہے!

پوپ کو پورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے ! وحقیقت پوپ
 لمخاطبان اختیارات کے جو اس کو حاصل تھے اور جن اختیارات کو وہ کام میں
 لاتا تھا کسی طرح حضرت عیسیٰ سے کم نہ تھا۔ بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا!
 قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا۔ اور جو برائیاں اس سے
 پیدا ہوتی ہیں انکو بتلایا اور جا بجا عیسائیوں کو اس غلامانہ اطاعت پر ملامت
 کی اور ان کو سمجھایا کہ اس رسوائی اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں۔ اور
 خود آپ اپنے لئے سچ کی جستجو کریں۔ چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
 اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ۔
 یعنی اے کتاب والو یعنی عیسائیو آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تم میں
 یکساں ہے۔ اور وہ بات یہ ہے کہ ہم خدا کے سوا اور کسی کو نہ پوجیں
 اور نہ ہم کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک کریں۔ اور نہ بناویں ہم ایک دوسرے
 کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خدا کے سوا،
 اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ اَتَّخِذُوا أَحْبَابَ هُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ یعنی عیسائیوں نے اپنے پادریوں
 اور ریشیوں کو پروردگار بنا لیا خدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
 انکو سوائے اس کے اور کچھ حکم نہیں دیا گیا تھا کہ خدا کے واحد کی عبادت کریں
 کہ صرف وہی خدا ہے نہ اور کوئی۔ خدا پاک ہے اس چہ

ہے کہ شریک کرتے ہیں ” جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن جاحد جو اس وقت عیسائی تھے تنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پاس گئے اور ان کے گلے میں سوتے کی صلیب پڑی ہوئی تھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اس بت کو اپنے گلے سے نکال بھینک۔ چنانچہ انہوں نے نکال ڈالی۔ جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے کہ ” عیسائیوں نے اپنے پوریوں اور درویشوں کو پروردگار بنا لیا خدا کے سوا۔ جب پڑھ چکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہتھوڑوں کی پرستش نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ نہیں ہے کہ وہ حرام کر دیتے ہیں اس چیز کو جسے خدا نے حلال کیا پھر اس کو حرام سمجھتے ہو اور حلال کر دیتے ہیں اس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اس کو حلال سمجھتے ہو عدی نے کہا ہاں یہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا پس یہی ہو گا جو بنا۔ ایک مدت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اس کے ہر ایک مسئلہ سے بے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُس کو دیکھا اور کانٹوں اور ٹوٹھک مقدس کے دلہ اُس کا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ ان دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جس میں پوپ کو اور پادریوں کو خدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

جارج سیل نے قرآن کے ترجمیں [جلد اول صفحہ ۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں پر بت پرستی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمد ﷺ نے یہ الزام لگایا ہے کہ وہ اپنے قیدیوں اور رھبانوں کی مدد سے زیادہ اطاعت کرتے ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دیا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام اور خدا کی تعمیل کو ملتوی کر دینا اپنے اختیار میں لیا ہے۔“

مؤلف عفی عنہ

کی مذمت تھی۔ تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دل پر اثر کیا۔ اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے۔ وہ چلا اٹھے کہ ”پالیا پالیا“ اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوئے اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے جس میں وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آئے اور صاف صاف اُنکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے۔ جسکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں۔ اگر اسلام مذہب عیسائی کو یہ نعمت بخشتا تو آج تمام دنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ اب تک رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں۔ اور حضرت مسیحؑ کی مجسم مورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ پس عیسائی مذہب پر یہ کتنا بڑا احسان اسلام کا ہے۔ جو کہ حقیقت کو ٹھکر مُقدس نے مذہب اسلام سے یہ ہدایت پائی تھی اسلئے اُنکے مخالف علانیہ اُسپر یہ الزام لگاتے تھے کہ وہ دل سے مسلمان تھا۔ * تاہم اُس نے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا

* جینی برارڈ نے پوپ کی طرف سے جرمنی کے رفاہیوں کے اوصاف کو ٹھکر مُقدس کے ذمہ یہ الزام لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام کو جاری کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں۔ ہر اکشتی کی پیروی ہے کہ مذہب اسلام میں اور ٹھکر کے عقیدہ میں کچھ بہت فرق نہیں ہے چنانچہ دونوں کا جو نیل بُت پرستی کے برخلاف ہے اُسپر غور کرو مارٹینس الفالٹس والدس کہتا ہے کہ تیرہ نشانیاں اس بت کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور ٹھکر کے مذہب میں ایک ہی بت کا

اور آخر کار اُس عظیم شان اصلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پروٹسٹنٹ یا رفاہیٹس کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کر دیا۔ ہکولتین ہے کہ اگر کوٹھک مقدس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ تثلیث کے بھی مخالف ہوئے اور اسلام کی ہدایت سے خدا کی وحدانیت کے مسئلہ کو بھی جو حقیقت حضرت عیسیٰ نے بھی یہی مسئلہ تلقین کیا تھا لوگوں میں پھیلانے اور آخر اُس نبی آخر الزمان پر یقین کرتے جسے ایسی ایسی ٹبری غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچایا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احساندہ رہنا چاہیے۔ ” انتہی کلامہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت محمدؐ کی نے بھی انہیں باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ مرتبہ [پروان کوٹھک] کرتے ہیں۔ انہوں نے [حضرت محمدؐ کی روزوں کا وقت تبدیل کر دیا اور یہ لوگ [پروان کوٹھک] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے انکی تائید میں یہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بعض روزہ کے غریب کو کھانا کھلا دینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے کوٹھک نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس کوٹھک کا مذہب اور اسلام کا مشدہ حقیقت ایک ہی تھا] انہوں نے اتوار کی جگہ جمعہ کو سبت قرار دیا اور یہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے انکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی حقیقت سبت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جمعہ کو بھی سب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی کوٹھک نے کی تھی]۔ انہوں نے ولیوں کی پرستش کو رد کیا اور کوٹھک کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں حضرت محمدؐ کسی کو مطاع نہیں میتے تھے اور کالون بھی انکو ضروری نہیں سمجھتا۔ ان دونوں نے طلاق کو جائز رکھا ہے۔ وعلیٰ نہ القیاس۔ (انتخاب از کوارٹری ریلو نمبر ۲۵۴)

تفصیل سے لکھا گیا ہے

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی مساویہ بھی قرآن مجید سے
 اس غم کی اور کمالیت سے بیان فرمایا ہے کہ اُسکی نظیر اور انبیاء علیہم السلام
 کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ حضرت مٹوٹسی کی پانچوں کتابوں میں
 (جو توریت کہلاتی ہیں) ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور حشر و نشر کا کچھ ذکر
 نہیں پاتے۔ اور نہ مرثیے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیکھتے ہیں۔ اُنکی
 تعلیم کا دار و مدار صرف دنیاوی امور پر ہے۔ مثلاً نیکی کی جزا دشمن پر فتح پانا
 - اولاد کا ہونا - عمر کا بڑا ہونا - مفلسی سے نجات پانا بتایا ہے۔ اور بدی کی
 سزا مرنا - قحط پڑنا - وبا کا ہونا - افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا آنا لینا
 ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت یعنی اسرائیل میں امور
 عقلی و روحانی کے اور اک کا مادہ نہ تھا۔ اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت
 یحییٰ سے پہلے جو قوم آخرت کی قایل ہوئی تھی یا سب سے پیشتر جس قوم نے انسان کے
 چال چلن کے اصول کو منہ پر مبنی کیا تھا ۱۰۰ اہل مصر تھے۔ وہ لوگ تناسخ ارواح
 کے قائل تھے۔ اور اُسکے ساتھ عذاب و ثواب آخرت کے معتقد تھے۔ اُن کا اعتقاد
 یہ تھا کہ انسان قبر میں صرف ایسے جاتا ہے کہ پھر زندہ ہوگا اور جب دوبارہ زندہ
 ہو چکا ہے تو ایک تازہ حیات پاتا ہے اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو
 خالق اشیا اور سبب الاسباب ہے۔ اور انسان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر فانی
 سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دورہ کیا کرتی ہے۔ اُن کا عقیدہ
 تھا کہ نام حاسم زیر زمین جاتے ہیں مگر اُن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں ہے
 اور جو مر جاتا ہے اُسٹائرس (مصریوں کے سب سے بڑے دیوتا کا نام ہے)
 اور اُسکے بیادیسٹل نائب باز پرس کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ بالکل
 فنا ہو جاتے ہیں۔ اور نیک آدمی گناہان صغیرہ سے پاک ہو کر داخل بہشت ہوتے ہیں۔

کَلِمَ اللّٰہِ اُنکو بقا سے روح اور قیامت اور جزا و سزا سے اخروی کا
 مسئلہ نہ سمجھا سکے اور نہ نہ دنیاوی سیم و اُمید اور خوف ورجا کے ذریعہ
 سے اُن کے اخلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوئے۔ مگر جوں جوں زمانہ
 ترقی کرتا گیا رُوس ووں بخی اسکاٹل میں توحید ذات و صفات بارہی کے
 اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیلنا آیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰ
 اور حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ میں ایک فرقہ کے موجد و موقن
 کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیات بعد الموت اور جزا و سزا سے اخروی
 کے قائل تھے۔ گو کہ اسکی کیفیت میں مختلف الزام تھے۔ یعنی فردوسی
 فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان و دونوں سے متعلق سمجھتے
 تھے۔ اور آریستینی فرقہ والے حضرت یحییٰ اسی فرقہ کے لوگوں میں
 سے تھے [اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت روح اللہ کے
 لئے پہلے ہی سے رتہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طو پر بیان کر دینا
 کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جسمیت
 دونوں کو لئے ہوئے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے
 اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ
 جناب مہرج نے جو کچھ اس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اسکاٹس کی رفاقت میں اطمینان لہذا کھانے میں۔ بنی اسرائیل کا قیام مصر میں
 اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آخرت اور عذاب ثواب اخروی کا
 عقیدہ شائع ہوگا مگر نہایت تعجب ہے کہ توریت مقدس اس خیال سے بالکل خالی ہے۔ مؤلف علی غنہ

خیالات کو ملحوظ رکھ کر فرمایا ہے۔ مثلاً انجیل مَتّی کے پانچویں اور بائیسویں
 باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرف
 ہوں گے۔ اور یہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے۔ یعنی بھوک پیاس
 اور اور خواہشہا نفسانی سے مُبرا ہوں گے۔ مگر اسی کتاب کے
 آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ ”بہترے پورے اور پچھمے آئینے
 اور ایلرہام اور اشحاق اور یعقوب کے ساتھ آسمان کی بادشاہت
 میں بیٹھیں گے۔ اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایماندار بنی اسرائیل]
 باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائیں گے وہاں روزا اور دانت پسنا ہوگا“
 اور تیسرے باب میں لکھا ہے ”اور انہیں آگ کے تنور میں ڈال دیں گے
 وہاں روزا اور دانت پسنا ہوگا“ اور پچیسویں باب میں ہے ”تب
 بادشاہ [یعنی حضرت مسیح علیہ السلام] انہیں جو اُس کے دائیں میں کہیں گے اور اُس کے
 باپ کے مبارک اور اُس بادشاہت کو جو بنائے عالم سے تمہارے پڑ
 تیار کی گئی ہے میراث میں لو۔ اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیں گے
 ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشہ کی آگ میں جو ابلیس اور
 اُس کے فرشتوں کے لیے تیار کی گئی ہے“ اور اسی کتاب کے چھبیسویں
 باب کی اُن تیسویں آیت اور انجیل کو قًا کے تیرھویں باب کی اُن تیسویں
 اور بائیسویں باب کی تیسویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت
 رُوح اللہ اور اُور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بچھڑا ایک میز پر کھائیں اور پیئیں گے
 اور انگوری شراب پینے کو ملیگی“ اور اسی انجیل کے سولہویں باب کی چوبیسویں

اور پچھلیوں آیتوں سے اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس کے عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ اور حکمِ حق کے نوین باب کی پچھلیوں اور اڑالیسویں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دفن میں آگ کے علاوہ سانپ بھی ہوں گے۔ مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دیکھا مٹی ہے اُسکا بھی یہی حال ہے کہ مادیت اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”اُسے مجھے کہا کہ ہوجکا۔ میں اَلْفا اور اُمیگا۔ ابتدا اور انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاس ہے آبِ حیات کے چشمہ سے مفت پینے دو نکا پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونوں اور حرام کاروں اور جادو گروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی بھیل میں ہوگا جو آگ اور گندھاک سے جلتی ہے۔ یہ دوسری موت ہے۔ اور ایک اُن سات فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ سات پیالے تھے جنہیں کھلی سات آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ اِدھر آئیں تجھے دِلہن یعنی بُرے [حضرت مسیح مراد ہیں] کی جو رو دکھاؤنگا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اونچے پہاڑ پر لگیا اور شہر بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترتے دیکھا اُنہیں خدا کا جلال تھا اور انکی روشنی سب سے بیش قیمت پتھر کی مانند اُس نشیم کی سی تھی جو بلور کی طرح شفاف ہو۔ اور اُسکی بڑی اور اونچی دیوار تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

ہوئے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پھر دس
 کوتین دروازے اتر کوتین دروازے۔ دھن کوتین دروازے
 اور چچکم کوتین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیوہیں اور اُس پر
 کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو گھٹے بول رہا تھا اُسکے ماتھے میں
 سونے کی ایک جریب تھی۔ تاکہ شہر اور اُسکے دروازوں اور اُسکی دیوار کو
 ناپے۔ اور شہر تو ونا بنا ہے اور اُسکی لمبائی اتنی ہے جتنی اُسکی چوڑائی
 اور اُس نے شہر کو جریب سے ناپ کر سارے سات سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی
 اور چوڑائی اور اونچائی یکساں تھی۔ اور اُس نے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوبیس
 ماتھے پایا آدمی۔ کے ناپ کے موافق جو فرش نہ کا تھا۔ دیوار ایشم کی بنی
 تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی
 دیواروں کی نیوہیں ہر طرح کے جوہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی نیو
 بیشم کی۔ دوسری نیلم کی۔ تیسری شجرِ اغ کی۔ چوتھی زمر کی۔ پانچویں
 عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔
 نویں زربعد کی۔ دسویں بانی کی۔ گیارہویں سنگِ سنبل کی۔ باہویں
 یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک
 موتی کا۔ اور شہر کی ٹرک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔
 * * * اور اُس نے آبِ حیات کی ایک صاف ندی بلور کی طرح شفاف
 جو خدا اور برے کے تخت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی ٹرک
 کے بیچ اور ندی کے در پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر پھل

میں پنا پھل دیتا ہے۔ اور دُخست کے پتے قوموں کی شفا کیونٹے
ہیں۔ اور کچھ نومی انت نہوگی اور خُدا اور برے کا تخت اُسیں ہوگا۔ اور
اُسکے بندے اُسکی بندگی کریں گے۔ اور اُسکا نوہد دیکھیں گے۔ اور اُسکا نام اُنکے
ماٹھوں پر ہوگا۔ اور وہاں رات نہوگی۔ اور وہ ہر باغ اور سوچ کی روشنی کے
محتاج نہیں کیونکہ خُداوند خُدا کُوروشن کرتا ہے۔ اور وہ ابدال آباد و نساہت
کریں گے۔

مُرُکھنک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم میں مبعوث ہوے
اُسکی حالت بنی اسرائیل کی حالت سے بالکل مُتعارف تھی۔ وہ انسان کے
وجود کو ایک دُخست یا ایک جانور کے وجود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے
اور خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچ کر
مُتزلزل پکڑتا ہے اور مرجاتا ہے۔ جس طرح کہ کوئی ادنیٰ جانور مرجاتا ہے۔
اور جانوروں ہی کی نہ بالکل نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ وہ نفسِ ناطقہ یا رُوح
کے وجود سے قطعاً بخبر تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجز انسان
کی سانس کے اور کچھ نہیں اور رُوح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے
اُنکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرندہ جانور پیدا ہوتا ہے
اور جب تک کہ اسکا بلہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہ
جانور اُسکی قبر پر یہ کہکرت چلتا رہتا ہے۔ ”اِسْقُوْنِی اِسْقُوْنِی“ یعنی مجھے
پانی پلاؤ پانی پلاؤ۔ اُنکا یہ بھی عقیدہ تھا کہ مُردہ کی ہڈیاں گل کلا کر آخر کار یہ
جانور نجاتی ہیں۔ اور عجیب جانور کو وہ صلیبی اور ہامند کہتے تھے اور

ایسے احمق تھے کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور بڑھکر ایک اٹو کی برابر ہو جاتا ہے
دیکھو کہ کبند شاعر اپنے ممدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

” فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَ لَكَ فِي تَغْيِيرٍ + وَمَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَادٍ وَهَامٍ “

” انکو مطلقاً اسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی
ہوگی۔ اور انسان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا

اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا۔ جسکی سلطنت ازلی وابدی ہے
۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سنتے تو نہایت متعجب ہوکر

کہتے۔ ” اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفًا اَاَنَا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا “ [قرآن مجید

سورہ بنی اسرائیل] ” اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اَاَنَا لَمَدِينُونَ “

[سورہ صافات] ” اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اَاَنَا لَمُبْعُوثُونَ اَوْ اَبَاءُنَا

اَلَا وُلُونَ “ [سورہ واقعہ] ” اِذَا اضْلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اَاِنَّا لَفِي خَلْقٍ

جَدِيدٍ “ [سورہ سجدہ] ” اَاِنَّا لَمُرْءُوْدُونَ فِي الْخُافَةِ اِذَا كُنَّا

عِظَامًا مَّا نَحْنُ “ [سورہ نازعات] یعنی۔ کیا جب ہو جائیں گے ہم

چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے نئے پیدا ہوکر؟

۔ کیا جب ہم مرجائیں گے اور ہڈیاں ہو جائیں گے۔ کیا بدلہ دیں گے

[یعنی اعمال کی جزا و سزا ہو کر دیجائیں گی] ؟ کیا جب ہم مرجائیں گے۔ اور ہو جائیں گے

مٹی اور ہڈیاں۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے ؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا

بھی [اٹھائے جائیں گے] ؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائیں گے۔

[یعنی گل گل کر مٹی ہو کر اُس میں ملبہ جائیں گے] تو کیا ہم ایک نئی پیدائش میں آئیں گے؟

کیا ہم لوٹا سے جائیگے پچھلے پانوں کیا جب ہم ہونگے ندیاں گلی ہوئی؟
 اور بڑے اصرار سے کہتے تھے۔ ”إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ“ [سورہ انفام] ”إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا
 نَحْنُ بِمُنشَرِينَ“ [سورہ دفان] ”مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
 وَمَا يَهْدِي لَنَا إِلَّا الدَّهْرُ“ [سورہ جاثیہ] یعنی یہ زندگی کچھ نہیں
 مگر صرف یہی دنیا کی زندگی اور ہم پھر اٹھنے والے نہیں۔ یہ موت
 [یعنی روحانی موت] کچھ نہیں۔ مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
 اور ہم پھر زندہ کیے جانے والے نہیں۔ یہ زندگی [یعنی مکرر پھر جینا]
 بالکل نہیں۔ مگر ہماری یہی دنیا کی زندگی۔ ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
 اور صرف زمانہ ہی حکموں کا رہتا ہے [نہ اور کوئی] اور کمال نادانی سے
 یہ یہود و مجتہد پیش کرتے تھے ”إِثْمُ يَآ بَآئِنَا إِنَّكُمْ صَادِقُونَ“
 [سورہ جاثیہ و دفان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو لے آؤ اگر تم سچے ہو۔
 اور اسی پر اکتفا کرتے تھے۔ بلکہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے واقف نہ تھے انکو بطور ایک انجوبہ کے یہ کھا کرتے تھے ”هَلْ نَدْرِكُ
 عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْبِتُ لَكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ كُلٌّ نُّمِيتَ عَلَىٰ النَّاسِ لِنَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ“
 [سورہ سبأ] یعنی کیا ہم تمکو ایک ایسا شخص بتائیں جو تمکو یہ بتاے
 کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیے جا چکے ہو گے [یعنی تمہارا ذرہ ذرہ مٹی
 میں مل چکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہو گے اور پھر
 ان سے پوچھتے تھے ”أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ“ یعنی

آیا اسے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جہنم ہے ؟ [جو ایسی غلط
 عقل بات کہتا ہے] غرض کہ وہ صرف اس جسم اور اس بیت کدائی ہی
 کو نساں جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔
 اور نہ اُسکے نحال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ
 سے یہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مر گیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں
 اور ہوا ہوا میں مل گئی اور جسم سڑ گل کر معدوم ہو گیا۔ تو عذاب و ثواب
 کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کر سکتا ہے کہ جن
 لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور انہوں نے
 پشتِ ہشت سے انہیں خیالات میں نشوونما پائی ہو انکو یہ یقین دلانا
 کہ اس جسمِ خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں
 اور وہ اپنے اعمال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و
 ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کس قدر مشکل کام تھا۔
 لیکن اُس اُمّی مگر فطرتِ اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو
 دیکھنا چاہیے جسکا نام نامی ﷺ ہے کہ اُسنے اپنی اُمت کے لوگوں کی
 ناقابلیت کی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح
 سکوت اختیار فرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور تمثیلوں سے
 اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ
 اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرایوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ
 کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح ہر ایک ایسی مُردہ دل قوم میں جو

بقول سرسلیم میور "روحانیت کے اعتبار سے خدا بائے کس قدر ست

سے بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھی" اپنے کلامِ جان بخش سے میا

ابدی کی ایک تازہ روح چھونکدی۔ چنانچہ ذوقِ صاحبِ ہوا کیست

جو میں متورخ ہیں لکھتے ہیں کہ "شادی و غم عشق و محبت اور محبت و عجا

ئے کے وہ عظیم شانِ اطہار است جنکی کچھ خفیف سی صدا میں اب مائے کان

میں آتی ہیں جھجک کے رامہ میں پوری پوری آواز کھتے تھے اور جھجک

کو ب سے زیادہ فصیح و بلیغ لوگوں سے صرف برابری ہی کرنی نہیں پڑی

تھی بلکہ اُن پر فوقِ لہجہ ناپڑا تھا۔ اور اپنے کلام کی فصاحت و بلاغت کو

اپنے دعویٰ رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا۔ جھجک کے پشتر کے شعر نے

عاشقانہ اشعار بہت کہے تھے۔ چنانچہ عنذرہ نے جسکے عشق کا حال

ایک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے۔ اور اخراۃ القیس نے جسکو

جھجک نے پشواے شعراے عرب مگر رہنماے اہلِ جنم بتایا ہے۔

نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیے۔ اور شراب و کباب اور

معشوقانِ ماہِ بَش و سیمین تن کی تعریف میں فصاحت و بلاغت

کے دریا بہا دیئے۔ مگر جھجک نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کیے۔

نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی۔ نہ اس دُنیا کے فانی کے رنج و رحت۔ نہ عرب

کی شمشیر آبدار و شتر بے مہار۔ نہ غیب کے رشک و حسد اور خواہشِ انتقام

نہ کسی قوم و قبیلہ کے آبا و اجداد کی شجاعت و جوانمردی نظم کی۔ نہ کوئی ایسا

مضمون بیان کیا جس سے معلوم ہو کہ اُسکے نزدیک وجودِ بشر کی کوئی حقیقت

ہی نہیں اور انسان کے لئے مطلقاً فنا ہو جانا ہی ہے۔ الغرض اُسے لوگوں کو
 شر و خن نہیں سکھایا۔ بلکہ اسلام سکھایا۔ اور کیونکر سکھایا کہ زمین و آسمان کو
 شق کر کے جنت و نار کو مجسم کر کے دکھادیا، ✽ انتہی قولہ جسکا نتیجہ یہ ہوا
 کہ وہی بیٹے کے اندر سے عرب جنکو صرف یہ دنیا ہی سوجھتی تھی اور
 آیندہ کے حال سے بالکل بنجبر تھے اپنی اپنی استعداد و قابلیت کے موافق
 مارج ایمان و ایقان اور اذعان و عرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور نور ہفت
 سے انکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ بعض نفوس عالیہ۔ قیامت اور جو کچھ
 اُس عالم میں پیش آنے والا ہے۔ اُسکو اسی عالم میں دیکھنے لگے۔ چنانچہ
 امام العرفاء و سید الاوصیاء حضرت علیؑ فرماتے ہیں علیہ السلام نے
 جو خلیفہ برحق اور مظہر اتم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم و حکمت اور ایمان و معرفت کے میں علانیہ کہہ دیا ”لَوْ كَشَفَ الْغُطَاءُ

✽ دیکھو سالہ کو اڑٹوی دیویو جلد ۱۲۴۔ نمبر ۲۵۴ لندن ۱۹۵۴ء مؤلف

۴۴۰۔ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ”اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”کہ میں شہر علمِ عظیم درست“ و ”اَنَا
 دَارُ الْحُكْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ میں حکمتِ الہیہ کا گھر
 ہوں اور علیؑ اُسکا دروازہ ہے (دیکھو کتاب مشکوٰۃ و جامع ترمذی وغیرہ
 باب مناقب علیؑ علیہ السلام)

جناب مقدس مرتضوی کے فضائل و کمالات کا اعتراف نہ صرف ان کے
 کفش بردار مومنوں اور مسلمانوں ہی کو ہے۔ بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں نے
 بھی بڑے شد و مد سے اُسکا اعتراف کیا ہے۔ دیکھو ہائی کورٹ بسپی کے
 فاضل جج مسٹر جسٹس آر نولڈ نے ایڈووکیٹ جنرل بنام محمد حسین

مَا اَزَدَتْ يَقِيْنًا“ یعنی اگر یہ حجاب مانی اٹھ جائے تو بھی میری نفس
کچھ نہیں بڑھے گا۔ یعنی خدا کے وجود اور احوال آخرت کی نسبت جو یقین اور
اطمینان قلبی اور لوگوں کو اس دنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجکو یہی
عالم میں حاصل ہے۔ اور آپ کے حجاب میں سے ذی خلعت نامے
ایک شخص نے جو یہ سوال کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ“
یعنی کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المؤمنین“ تو آپ نے
فرمایا ” اَفَاَنْعَبِدُ مَا لَا اَرَى“ یعنی پھر کیا میں اسکی پرستش کرتا ہوں
جسکو دیکھتا نہیں۔ اور جب اُسے عرض کیا کہ ”كَيْفَ تَرَاهُ“ یعنی آپ
اُسے کیونکر دیکھتے ہیں۔ تو غایت درجہ کی تنزیہ و تقدیس اور عظمت و ہر
سے بھرا ہوا یہ جواب دیا ” لَا تُدْرِكُهُ الْعِيُوْنَ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ
وَلَا كُنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوْبُ بِحَقَائِقِ الْاِيْمَانِ“ یعنی انھیں خدا کو
کھلم کھلا نہیں دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں۔
یعنی جب انسان کا دل ماسوئی اللہ کی کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر
آئینہ کی مانند مجلے و شفاف ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اُسکو اپنے وجود سے
بھی ذہول اور بیخبری ہو جاتی ہے۔ تو نور جلال و جمال الہی اُس میں چمکنے لگتا
اور انسان میں اور خدا میں کوئی پردہ اور حجاب نہیں رہتا۔ اور وہ ایمان و

کے مشہور مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا، جس پر یہ لکھا ہے
 ”الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہا کہ عظیم ہو گیا۔
 علیؑ کو سب لوگ دل سے دوست رکھتے تھے اور وہ اسی قابل تھے۔ اس زمانہ
 میں بھی جبکہ شجاعانِ عرب شہرہٴ آفاق تھے۔ ضَرَامُ آلِ ابُو طَالِبٍ اَسَدُ اللہِ الْغَاثِ

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ جسکو رویت اور دیدار سے تعبیر
 کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ایک ایسا روحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا
 خُدا کو آنکھوں سے دیکھ لیا۔ **فَلِلّٰهِ كَذُّ مَنِّ قَالَ ۝** ”حجاب و پردہ مارو
 نگارِ سرش ما۔ تو خود حجاب خودی حافظ از میان برخیز“ پس محیّتِ حلیل
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بُخَارِي اور مُسْلِم نے جو حویر بن عبد اللہ
 سے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔
 ”إِنَّكُمْ مُسْتَرَوْنَ رَبِّكُمْ عِيَانًا“ یعنی۔ بیشک قریب ہے کہ تم
 اپنے پروردگار کو ظاہر طور پر دیکھو گے۔ اور ایک روایت میں ہے۔
 ”إِنَّكُمْ مُسْتَرَوْنَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَ الْقَمَرَ“ یعنی جس طرح تم اس
 چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے
 اور ایسی ہی اور چند روایتیں جو رویت کے باب میں کتاب مشکوٰۃ
 میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو انکا مدعا بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کامل التبر
 مومنین کو عالم آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر حاصل ہوگا۔ نہ اور کچھ۔ کیونکہ
 رویت بصری تو عقلاً ناممکن ہے۔ اور نص صریح قرآنی اور حدیث صحیح نبوی کے
 بھی برخلاف ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا ہے لَا تُدْرِكُهُ
 الْاَبْصَارُ“ یعنی۔ یہ ظاہر کی آنکھیں لے سکیں [یعنی ذاتِ مقدس الہی کو] نہیر

اُن کا لقب تھا۔ اور اشجع العرب اُن کو کہتے تھے۔ شجاعت۔ حکمت۔ ہمت
 مخالف۔ سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علی کا عدیل و نظیر تاریخ عالم میں تیر نظر آتا ہے
 [ماخوذ از لاپلڈس بمبئی جلد دوازدهم] مؤلف عفی عنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیکھ سکتیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جیسا کہ منسکوتہ کے اسی باب میں روایت منسلکہ آنحضرت کے خادم خاص ابو ذر سے منقول ہے کہ انہوں نے آپ سے عرض کیا کہ ”ہَلْ لَیْسَ بِرَبِّکَ“ یعنی۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے؟ تو آپ نے فرمایا ”نُورٌ اَتٰی اَرَاکُ“ یعنی۔ خداتہ نور ہے میں اُسکو کیونکر دیکھ سکتا ہوں۔ یعنی قبل طبعی شارح منسکوتہ ”نور اُسکا حجاب ہے کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے“ جیسے آفتاب کا نور جو خدا کی مخلوقات میں سے ایک ادنیٰ مخلوق ہے اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُسکو بینہ ظاہری آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں۔ ”مَا لِلذَّابِ وَرَبِّ الْاَلْبَابِ“

ہاں سے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک منصف مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہ فتویٰ دینے میں تامل نہ کرے گا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و معجز ہیں کہ اگر ان کو ابراہیمؑ و ائمہ و اعیانہ موتی سے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔ اور جو لطافت زبان و حسن بیاں کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکہ و یگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے۔ وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکب عن النقص و الذلیان ہے بلکہ اُسکا مصدر وہی کامل الذات اور ہم قدرت مستی ہونی چاہیے جو تمام بین و آسمان۔ اجرام و جسم۔ ارواح و اشباح۔ کی خالق۔ اور اندھیرے کو اُجالا۔

اوجائے کو اندھیہ اسے دوم کو موجود۔ موجود کو مسدوم۔ زندوں کو مردہ
 اور مردوں کو زندہ کر دینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شے کا صدور
 کامل ہی سے ہو سکتا ہے ناقص سے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ بشب
 ۱۰ لُئِیْ جَوَایک عالم فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ ”یونانی توریت
 اور انجیل سے بالکل جہالت اور حشیانہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور حبلہ عینو
 سے جنکا کسی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی ہیں۔ مگر ہکو از روے
 فطرت کے خود بخود یہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف
 عمدہ دہرا ہونا چاہیے اور اسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی متجاوز
 ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہو سکتی جس میں
 کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہ کہ ہکو افلاطون کی سی لطافت اور
 سیرد کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہیے“ اور اسی اصول پر مبنی ہے
 وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب
 کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہ ہے۔
 ”قُلْ لِّیْنَ اِجْمَعَتْ اِلٰہُ النَّاسِ وَالْجِنَّ عَلٰی اَنْ یَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ ظَہِیْرًا“

عرب جاہلیت دیوؤں اور خبیث ارواحوں کو مانتے تھے تمام
 خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پرانی سمار و منہدم عمارتوں
 میں آنکھ نظر آتیں [جنکی کہتہ تھا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہے]
 اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصور کرتے تھے۔ نیک اور بد

جنات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ اُنکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جنات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگل اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شیر اور زبردست و قوی ہیکل لمبا ترنخا حیا کر تے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنوں کے وجود کا یقین الیہ باپھیل مینا تھا کہ یہ سمجھتے تھے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ برب سفر کو جاتے یا شکار کے لیے کسی جنگل میں اترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے ”اَعُوذُ بِخَطِيئَةِ هَذِهِ الْوَادِي“ انہوں نے عبقّر نامے ایک خیالی شہر قرار دے رکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُس میں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک شہر و عجیب چیز کو اس خیال سے اُنکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنوں کی بنائی ہوئی ہے۔ غرض کہ وہ جنوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور مشکل سے مشکل چیز کے بنا لینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شعرا کا یہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور حقد بڑا شاعر ہوتا ہے اُس قدر زبردست جن اُس کا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو مونس بن جابر شاعر اپنی تمثلی میں کہتا ہے ”وَمَا نَفَرَتْ جِحِّيْ وَ مَا قُلَّ مَبْدِيْ جِحِّي“ یعنی میرا جن بدک نہیں گیا اور نہ میرا سواں ہی بیکار ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہونیکے دعوے کو مؤکد کر نیکیے لیے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کافر جو یہ کہتے

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں اُن سے کہہ سکتے کہ وہی
 تو کیا اگر جن بھی (جھگڑتا) اپنے خیال میں چنیں و چناں سمجھتے ہیں تمہاری مدد
 کے لئے متفق ہو جائیں تو بھی تو ہی ایسا کلام نہ لا سکیں گے جو اس حقیقت و
 معرفت اور علمِ حکمت و مکارمِ اخلاق و اصولِ مائتہ سیاست سے بھرپور
 اور حسن بیان و لطافتِ زبان اور اثرِ قوت میں قرآن کی مانند ہو " اور
 "ماریخ گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اس غایت مرتبہ کی عداوت و نفیحت
 کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اس علی
 و اکمل درجہ کی دستگاہِ کجوفصاحت و بلاغت میں انکو حاصل تھی۔ اور اس انتہا
 کی جدوگاہ اور ہمارا دستبِداد کے جو آنحضرت کے دعویٰ رسالت کی تکذیب
 اور قرآن مجید کے منزلِ من اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید
 کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لا سکے۔ اور ان کا وہ سب
 سے بڑا اور نامی گرامی شاعر جو انا و لا غیر کی کا دم بھرتا تھا۔ اور جس کا نام ابید
 تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھ کر بے اختیار چلا اٹھا کہ خدا اور اس شخص سے
 سوا جس پر وحی نازل ہوتی ہو کو مٹی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً
 شرک بت پرستی کو چھوڑ کر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سیل
 صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "یہ بات علیٰ مجموعہ
 مسلم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں جو جملہ اقوام عرب میں شریف ترین
 و مہذب ترین قوم ہے انتہا کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔
 لیکن اور زبانوں کی بھی کس قدر کمینش ہے۔ گو وہ آمینش بہت ہی فانی ہے

وہ لاکھ لاکھ عربی زبان کا نمونہ ہے۔ اور زیادہ سچے عقیدہ کے لوگوں کا
یہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
اسکا مثل نہیں لکھ سکتا۔ کو بعض فرقوں کی مخالفت راستہ ہے
اور اسی واسطے اُسے لادال معجزہ قرار دیا ہے جو مُردہ کے زندہ کرنے
تہ بڑھکر ہے۔ اور تمام دنیا کو اپنے زبانی الاصل دینکا ثبوت دینے
کے لئے ایک کافی ہے۔ اور خود محمدؐ نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
کے لئے اسی معجزہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاء عرب
کو اہماں کہ اُس زمانہ میں اس قسم کے ہزار ہا آدمی موجود تھے جنکا محض یہ
شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لائق و
فائق ہو جائیں [علانیہ کہا ابھی تھا کہ اسکے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنا دو
۔ اس بات کے اظہار کیونکہ سطلے اس کتاب کی خوبی تحریر کی اُن ذمی لیاقت
لوگوں نے فی الواقع تعریف و توصیف کی تھی جنکا اس کام میں مُبقر ہونا مسلم
سے منجملہ بیمارِ مشاہیر کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں۔] کبید بن ربیع
عامری جو محمدؐ کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
تھا اسکا ایک قصیدہ ۵۴ خانہ کعبہ کے دروازہ چسپاں تھا [یہ رتبہ نہایت
اعلیٰ تصنیف کے لئے موعی تھا] اور کسی شاعر کو اُس کے مقابل میں کسی اپنی
۵۵ بعض فرقوں کی جگہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ

۵۶ مشہور و معروف قصاید ”سَبْعَةُ مُعَلَّقَةٍ“ میں سے جو تھا قصیدہ وہی نہ
جسکا ذکر مسٹر سبیل نے اپنے اس بیان میں کیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

تصنیف کے پیش کرنے کی جرات نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُس کے مقابلہ میں لگائی گئیں تو خود پکیند [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی کی آیت پڑھ کر بحرِ تحریر میں غوطہ زن ہوا۔ اور فی الفور مذہبِ اسلام قبول کیا اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہو سکتے ہیں "اور مُتَّصِلًا لکھتے ہیں کہ "قرآن کا طرزِ تحریر عموماً خوش نما اور روان ہے بالخصوص اُس جگہ کہ جہاں وہ قنیبانہ وضع اور توریثی جملوں کو نقل کرتا ہے وہ مختصراً و بعض مقامات میں مبہم ہے۔ اور ایشیا می ڈھنگ کے موافق پھر حیرت منعتوں سے مرصع۔ اور روشن اور پر مضمی جملوں سے مزین ہے۔ اور اکثر جگہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان ہے" پس مسندِ گین کا یہ لکھنا کہ "انحضرت جوشِ مذہبی یا خود پسندی کی تحریک سے اپنی بابت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر منحصر کرتے ہیں اور دلیری کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان اور ملائکہ دونوں میں سے کوئی تو اُس کے ایک صفحہ کی مانند بنا دے۔ اور پھر خود ہی بڑے زور سے یہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتا ہے۔" اور نیز یہ کہنا کہ "یہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ ایک محققیتِ عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجہ میں آکر ایمان لے آنے اور کان خوش آئند الفاظ کو سُکر مسرت اندوز ہوئے

یہ موزوں۔ اور جسکی بے علمی انسانی ذہانت کے ایجاہوں کا مقابلہ کرنے سے قاصر ہے۔ صریحاً تاریخ سے چشم پوشی کرنا ہے۔ کیا اُن ہزار مافصی اور بلغائیں جنکا بقول مسٹر سسل "محض یہ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارتِ رانی کی لطافت میں لالہ و فانی ہو جائیں" کوئی بھی ایسا تھا؟ جو ایک ایسے شخص کا کہ جو نہ کسی کتاب میں بیٹھا۔ نہ کسی استاد سے پڑھا۔ اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا سیکھا۔ مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرح کے چند چہرے۔ بڑے چھوٹے فقرے لکھ کر اُسکے اُس بڑے دعویٰ کو جو مسٹر آگین کے نزدیک جوشِ نبی یا خود پسندی کا نتیجہ تھا۔ رد کر دیتا۔ اور اِس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خداؤں کو اُس آفت سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت دلنوی و ہمدردی اور بھنسی کے جوش سے مزین اُن ہی کے بہنے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا تھا اُنہر پڑی۔ اور جبکہ اوجود اُسکے بار بار کے اِس دعوے کے کہ نبی صبح سے فصیح اور بیخ سے۔ لیج اُسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو چھوڑ کر تیر و شمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے کہ یہ ایک ربانی کرشمہ تھا جس نے تمام فصحاء و بلغائے عرب کو قرآن کے مقابلہ میں ناچار اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہ فرمانا بالکل سچ تھا اور کہ "قُلْ لَّانِ اجْتَمَعَتْ اِنْجِیُّ وَکَلَّا لَشُّ [الی آخر الایہ]

عیسائی مُصنّفوں نے جنہیں سے ایک سرورِ لید میور بھی ہیں بڑی جدوجہد کے بعد اپنے نزدیک قرآن مجید میں یہ عیب نکالا ہے کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے ربطی ہے۔ چنانچہ گین انتہاً

ملحق ہے کہ ”یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواظف اور بیان کی
 بے انتہا موزوں ہے۔ بطی کو جس سے شادی کی کہنی تصور یا خیال پیدا ہوا
 اور جو بھی تو ایسا پست ہے کہ گویا زمین پر لوٹا ہے اور کبھی ایسا بلند ہے کہ
 گویا بالوں کے پاتھو جاتا ہے بے سہری کے ساتھ پڑھتا ہے“ اور
 اگرچہ اُس نے اسکی وجہ ہدایت انصاف سے خود ہی بیان کر دی ہے کہ
 ”غز بیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے
 کافر تک نہیں پہنچ سکتی“ مگر ہم فرض ہے کہ اسکو کس قدر تفصیل کے
 ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے کہ مخالفین کے بیانات میں
 کہاں تاںک سچائی ہے۔

واضح ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل موکھنی اور درج ذیل صورت میں
 فرنگستان میں نہیں پہنچا بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسکا خاکہ میسٹر
 گاڈ فرے ہیگنس نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ ”اگر عربی
 کتب مقدسہ کا ترجمہ اس طرح پر شائع کیا جائے کہ ہر لفظ قابل تبدیل متین
 اور شایعہ معنی سے دلیل اور غیر مہذب معنی میں بدل دیا جائے۔ اور
 سرایت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل برداشت غلط ترجموں اور غلط تاویلوں
 کے ساتھ مصنف پر معیوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور ایک بقدر
 اور خراب شرح اُس کے ساتھ لکادی جائے تو اس ذریعہ کا نتیجہ تصور بندہ
 ہے کہ جسکی وساطت سے قرآن کی شاعت یورپ میں ہوئی“ اور
 چند اور مشہور معزوف عیسائی مصنفوں نے بھی اسکی تائید کی ہے

چنانچہ مانشیور سیواری جو ایک فرانسیسی مترجم تھان ہے
 مانشیور ڈورایر [یہ شخص گورنمنٹ فرانس کی ہیزن سے تھے میں کانسل
 تھا اور زبان عربی و ترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ اگر
 قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے کمال اور قوت خیالات کے
 مجد و اجلاں میں اعلیٰ مرتبہ پر ہے ڈورایر کے ترجمہ میں ایک نامرتب
 اور سست و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت حق و حبا سے معلوم ہو
 تو یہ الزام اُس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈورایر نے اس ترجمہ میں
 اختیار کی۔ یہ کتاب زبور داؤد کی مانند جہاں آیتوں میں ہے۔ یہ طرز
 تحریر جو نبیوں نے اختیار کی اس غرض سے تھی کہ اثر میں زندہ خیالات
 اور نظم کے استعارے اور محاورات بیان میں آئیں ڈورایر نے بلا لحاظ
 متن کے سب آیتوں کو ملا دیا۔ اور ان کو ایک بیان مسلسل کر دیا۔ اور اس صیبت
 کے رفع کرنے کو نگہمی تفسیریں اور ہیکارہ عبارتیں بیچ میں ملا دیں جس سے
 اسکے خیالات کی شان اور عبارت کی فریبندگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
 اترہیت ناممکن ہو گئی اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ قرآن کی زبان
 میں جمید و فرید ہے۔

اور اسی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ ”اسکے ہر صفحہ میں
 غلطیاں ہیں۔ اور اکثر تبدل اور خدشہ و زیادتی کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
 قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں“
 قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادرلیویش مراکش نے کیا اور اللٹن

مع حاشیہ چھاپا گیا۔ اسکی نسبت مَاشیور سیواری " لکھتا ہے کہ " اس
 فاصلہ باب نے جسے جالینس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف
 کیئے صحیح طریقہ کا براؤ کیا۔ یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ فطری
 کر ڈالا۔ اسنے قرآن کے مضمون کو نہیں بیان کیا۔ بلکہ اسکو لاطینی وحشی بن ابان
 میں پریشان کر دیا ہے۔ اور کواصل عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے
 جاتی ہیں۔ تاہم اس ترجمہ کو ڈوراڈ کے ترجمہ پر ترجیح ہے۔ "

ہراکشی نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی ہلام
 کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا۔ اُسکے طرہ تدلال کی نسبت مسٹر
 سیل لکھتے ہیں کہ " جو حاشیے اسنے لگائے وہ تو بڑے فائدے
 کے ہیں۔ مگر اسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھ گئی۔ وہ
 بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں۔ کیونکہ اکثر نا کافی اور گاہ گاہ گستاخانہ ہے۔ "

پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکزند راس نے کیا وہ ڈوراڈ کے
 ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسلئے وہ خرابی ہمیں بھی ہے جو ڈوراڈ کے ترجمہ
 میں ہے۔ البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا کسی قدر اچھا ہے
 مگر وہ عیب جسکی شکایت سیواری نے کی ہے اور بہت لطف منابت
 وار تباط آیات کو کٹھو دیا۔ جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو اب تک مزہ
 بھیسکی اور ابھاد کی تقریر معلوم ہوتی ہے " اُس میں بھی موجود ہے
 یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیان سندس
 کر دیا ہے۔

غرض کہ اس قسم کے ترجموں کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا
اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ
کرتے اور مختلف ملکوں میں شائع کرتے۔ اور اس طرح پر قرآن مجید کا اسلی

۱۵ فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اس وقت تک

یورپ کی کسی کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔

شمار ترجمہ کا نام زبان

(۱) رابرٹ رٹن پینس ——— لاطن ۱۲۳۳ء

(۲) انڈریا رادابینی ——— اٹالیا ———

(۳) جوهانس نڈریاس — ایرمگولین * ۱۵۱۸ء

(۴) انڈریو ڈورایر ——— فرینچ ۱۵۶۷ء

(۵) الگرنڈ رٹس ——— انگریزی ———

(۶) لیوٹیس مراکشی ——— لاطن ۱۶۹۹ء

(۷) جارج سیل ——— انگریزی ۱۷۳۴ء

(۸) میگرلن ——— جرمن ۱۷۷۲ء

(۹) سیواری ——— فرینچ ۱۷۷۵ء

(۱۰) واهل ——— جرمن ۱۸۲۵ء

(۱۱) گارسن ڈی ٹاسی ——— فرینچ ۱۸۲۹ء

(۱۲) کاسبرسکی ——— ایٹلیا ۱۸۴۰ء

(۱۳) المان ——— جرمن ۱۸۴۰ء

(۱۴) جے۔ ایم رادویلا۔ ایم اے ——— انگریزی ۱۸۶۱ء

ڈا ایروگونیاسپین کے ایک بہ کلامی زبان کو ایرگونیس کہتے ہیں یعنی منسوب بہ ایروگونیاس۔ موف

حسن و جمال لوگوں کو دکھاتے مگر قبولِ حمدی کہ عجب شایف
 روئے دلا امرا " اُسے خود ہی اپنے روئے روشن سے نقاب
 اٹھا کر وہ ربانی تجسلی کی کہ ان ہی لوگوں میں سے جو اُسکے مخالف اور منکر
 تھے حقیقت میں اہل نظر کو اپنا والد و شہید اکریا اور وہ ہزاروں سے اُسکے
 خداداد حسن و جمال اور فضل و کمال پر فریفتہ ہو گئے اور بے اختیار انکی زبان
 پر آگیا کہ وہ از سر تا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا معدن و مخزن
 ہے۔ چنانچہ مسٹر طاہس کار لائل مرحوم جو اس صدی کے
 نہایت مشہور و معروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ " میرے
 نزدیک قرآن میں چسائی کا جو ہر اُسکے تمام معنی میں موجود ہے جسے
 اسکو حشی عربوں کی نظر میں بیش بہا کر دیا تھا۔ سب سے اخیر یہ کہا
 جا سکتا ہے کہ یہ کتاب یعنی قرآن سب سے اول اور سب سے اخیر
 جو عمر گیاں میں وہ اپنے میں رکھتا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا بانی
 ہے بلکہ دراصل ہر قسم کے وصف کی بنا صرف اُسی سے ہو سکتی ہے؛ *
 مسٹر گاڈ فرے ہیگنس جو وہ بھی علم و فضل اور بے تعصبی و انصاف
 پسندی میں بڑے عالی مرتبہ شخص ہیں لکھتے ہیں کہ " مٹیم کی انجیل کی
 طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی انصاف
 کی ہر جگہ مذمت کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توقیر نہیں کرتا۔
 یہ امر اُسکے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر محمدؐ ہوں خواہ
 * دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شب لکچر دوم - مؤلف علی عت

اُنکے خلیفہ عثمان [لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُسہیں ایسا ایک بھی
 محکم نہیں بتلایا جاسکتا ہے کہ جسہیں پولیٹکل خوشامد و روداری کی طرف ذرا سا
 بھی میل ہو جیسا کہ ولیمٹ منسٹر دیویو میں منصفانہ راستہ دیکھتی ہے کہ اگر خوشامد
 و جابر ایشیائی فرماں رعاؤں کو اُنکے مارا وہ سے کوئی چیز کبھی روک سکتی ہو تو
 وہ غالباً قرآن کی ایک بے تکلف آیت کسی ذی جرأت و اعظم کی زبانی ہوگی
 "مِشْرِجَانِ دُیُونِ پُورِٹ" جو یہ بھی ایک بڑے عالم اور غیر متعصب
 شخص میں فرماتے ہیں کہ "منجملہ اُن بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو
 قرآن کے لئے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں دو خوبیاں بہت
 بین ہیں۔ یعنی اول تو اُسکا وہ مودبانہ اور بہت و محبت سے بھرا ہوا طرز بیان
 جو ہر ایک مقام پر جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے
 اختیار کیا گیا ہے۔ اور جسہیں خداوند عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے
 منسوب نہیں کیا جو انسان میں پائے جاتے ہیں۔ دوسرے اُسکا اُن تمام
 خیالات و الفاظ اور قصوں سے متبراہن ہونا جو فحش اور خلاف اخلاق اور
 نامتدب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب تو ریت
 وغیرہ کتب مقدسہ یہود میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت
 قرآن ان سخت عیوب سے ایسا متبرہ ہے کہ اُسہیں خفیف سی خفیف
 ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اول سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں
 کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو چڑھنے والے کے چہرہ پر شرم و حیا کے
 آثار پیدا کرے۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف نہایت مشروح اور صاف ہے

اور جو مذہب اُس نے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدانیت
 الہی کا نہایت سچا اور شدید یقین ہے۔ اور بجائے اس کے کہ اندھے
 کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا مُسَبَّبِ الاسباب مان لیا جائے جو اس عالم کو
 مُقررہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس
 تک کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و
 ناظر ہے۔ اور اُسکی قدرتِ کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور مُصرف ہے
 ہے۔ علاوہ انہیں اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی اُمّیاتیہ
 نہیں اور چونکہ اُس میں کوئی ایسا مُعْتَمَد نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور زبردستی
 قبول کرنا پڑے اس لئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور
 ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیز و تند اور
 اندھا دھند جوش مذہبی نے پیرِ دین اسلام کو اکثر اوقات آپ سے باہر
 کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا نہ
 ہے کہ جس سے ولیوں، شہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش
 اور ناقابلِ فہم باتیں اور حکیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعزیب نفس
 بالکل خارج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر
 خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بانی نے ماہیتِ اُسیا اور اُس
 زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اس امر پر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیوں کُڑھائے
 ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ اور عجیب غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے
 اور اس وجہ سے یہ کچھ محلِ تعجب نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

کی مُت بندگی اور صابئین کی پرستش اجرامِ فلکی اور زہشتیوں کی آتش پرستی پر غالب آگئی۔“

قرآن مجید کے تبدیلِ مضامین و تفتیشِ بیان کی نسبت کہ جو سورہمِ میور کی مُخافانہ و تعصبانہ نگاہ میں ”گو بچنے والی اور سادہ خراش ابتر خام بے مٹی مکرر بیانی - طول کلام - ابھراوٹ - نہایت خام و بھل“ معلوم ہوتی ہے - مشہور دوش لکھتے ہیں کہ ”اُن تبدیلیاتِ مضامین میں جو مثلِ برق کے تیز و طرار ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے۔ اور گو لکھنے والا ایک مشہور ترین جو مَن فاضل ہے، کا یہ قول بجا ہے کہ ”جقدر ہم اُس کے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُس پر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُور کھینچتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ تبدیلیج فریفتہ کرتی ہے پھر متوجہ کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز نتیجہ میں ڈال دیتی ہے“

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ۛ چشَمِ بَداندیشِ کہ بکندہ باد ۛ عیبِ ناپید ہنرش در نظر ۛ

اور یہی مونیخ اپنے آریکل کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”ہم دفعتاً ازراہِ ترجیح اس عجیب کتاب کی بائیت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جسکی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم کے جہان سے بڑا جہان اور رُحْمَةُ الْکِبْرِیٰ کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کر لی اور جب قدر زمانہ کہ سلطنتِ روم کو اپنی فتوحات کے حاصل کرنے میں دیر کا ہوا تھا اُسکا

دسواں حصہ بھی اُنکو نہ لگا۔ ایسی کتاب کی آیت سے جملہ نبی ساء میں یہی لوگ بحیثیت
 سلاطین یورپ میں آئے تھے۔ جہاں کہ اہل فلیشیا زاشام وناطین آنا جرم کی
 حیثیت سے اور یہودی پناہ گیروں یا قیدیوں کی طرح پر آئے تھے۔ یہی لوگ مسیح ان
 پناہ گیروں کے یورپ کو انسانیت کی روشنی دکھانے کے لئے آئے تھے۔ یہی لوگ
 جبکہ تائیلی چھاری تھی۔ یونان کی مروہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل
 مشرق کو فلسفہ طب ہیئت اور نظم لکھنے کا خوشنما اور دھچپ فن سکھانے اور علوم جدیدہ
 کی بنیاد ڈالنے اور ہم لوگوں کو غرناطہ (گرینڈا) کی تباہی کے دن پر ہوشیہ کیلئے رُلائیکو آئے تھے۔
 ریورینڈ راڈ ویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند
 بے اصل درغلط الزامات قائم کرتے ہیں۔ مگر سچہ خلاف توقع اُنکے
 قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکو آنحضرت اور قرآن مجید۔ دیا معجزہ کہنا
 چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”محمدؐ کی زندگی گالی کا مدعا توحید الہی کا اعلان
 کرنا تھا اور وہ بیشک اُس میں کامیاب ہو گیا۔ جس قدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات
 پر نظر کرنے سے ہمکو محمدؐ کی سیرت سے اصلی واقعیت حاصل ہوتی ہے
 اُس قدر حراکشی۔ پریشاد اور دیگر مصنفین کی سخت کلامی اور بدزبانی
 ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب
 ہو گا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا۔ اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا۔
 اور ایک سچا داعط تھا۔ اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا۔ مگر اُسکی بہت سی غلطیاں
 اور نقصوں کی وجہ اُسکے زمانہ کی حالت تھی۔ اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا
 وہ اصل بانی تھا اُس میں سچائی اور نیکوئی کے اصول بھی ہوں ورنہ یہ معما

حل ہونا مشکل ہے کہ اسکی تعلیم کا اثر جسکو بے ثقبہ اُسکے پیروؤں کے
 فتح شدہ تمبیاروں نے بہت تیز کر دیا اس وقت تک کہ تقریباً تیرہ صدیاں
 گزر چکی ہیں ہمارے زمانہ کے پندرہ لکھ آدمیوں میں جو کھل دُنیا کے چھٹے
 حصہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا۔ یہ بھی مان لینا ضروری ہے کہ قرآن
 نے جس طرح پرندگی ذات کی تعریف بمعاط اُسکی وحدانیت اور تمام جہان
 کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق مونیکی بیان کی ہے اُسکے بٹے
 وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہ بھی مان لینا واجب ہے
 کہ قرآن کو صرف خدا سے واحد پر نہایت جوش اور گہرا یقین ہے۔

اور گوکہ ہمیں متواتر تخیلات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم
 مذہبی کی بھی تعلیم کرتا ہے۔ اور ظلم و جور اور غلامی و تعدد ازواج کی بھی
 اجازت دیتا ہے۔ مگر باوجود ان باتوں کے اُسیں ایک نہایت اعلیٰ
 درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو باوجود
 اختصار کے قوی اور کثیر الدلالہ اور ملانہ حکمت سے بھرے ہوئے
 ہیں اور اُسے ثابت کر دیا ہے کہ اُسیں ایسے اُھول موجود ہیں جن پر
 نہایت قوی تو ہیں اور گو مستقل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شاید نہیں مگر
 ملک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ اسلام بہت
 سی باتوں کے بمعاط سے ایک ناکامیابی ہے لیکن یہ زیادہ تر قرآن
 ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایک بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے
 جنکے افلاس کی بلبری صرف انکی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

نئے مذہب کے پرجوش اور سچے پیرو گئے بلکہ عہدِ محمد اور بہت سے اور لوگوں کی طرح اُس کے بنیاد پر بھیلانے والے ہو گئے۔ وہ لوگ مملکتوں کے بانی اور شہروں کے آباد کنندہ اور [جتنے کتب خانے انہوں نے خراب کیے تھے اُن سے زیادہ] کتب خانوں کے جمع کرنے والے ہو گئے۔ اور فسطاط۔ بغداد۔ قرطبہ [کارتاجنا] اور دہلی کو وہ قوت ہوئی کہ عیسائی یورپ کو کھپکھپایا۔ اور اس طرح سے قرآن

چند سال ہوئے کہ اس الزام کی تردید میں دوا نہایت مستحقانہ نوٹ پر یہ تہذیبی سلاسل بحری میں چھپے تھے۔ جنہیں سے ایک تو ہمارے محترم دوستوں کو جرائعِ علیخان بہادر مخاطب بہ اسطرح یاد دہان کیا کہ سلاسلِ اللہ تعالیٰ عہدہ سرکارِ آصفیہ حیدر آباد کے پروردگار کا نتیجہ تھا۔ اور دوسرا اخبار پانیرالہ آباد کے قابلِ اطمینان تحقیق و تفتیش کا ثمرہ۔ جو اخبار پانیرالہ مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۶۷ء سے نقل کیا گیا تھا۔ جنکو بحسبِ تعجبکہ ہم بلفطریاں لکھنا مناسب سمجھتے ہیں۔

مولوی جرائع علیخان صاحب بہادر لکھتے ہیں کہ ”معلوم نہیں مصنف نے [یعنی مسٹر راڈ ویل نے] کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے۔ لوگوں کے ذہن اُس طرف جاتے ہیں کہ اسکندریہ کے کتب خانہ کی ویرانی جو عمرو بن العاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم سے ہوئی۔ لہذا اہل یورپ میں ابویہ عام رائے ہے کہ یہ نعمہ و روضہ محض اور بے بنیاد ہے۔ چہرے کے انسان مٹو پید یا جلد اول میں اسکندریہ کے کتب خانہ کے بیان میں لکھتا ہے کہ ”مشتبہ عیسائیوں کے ایک گروہ نے بے کردگی ارک بشپ تھیوفیلس ہمارے کتب خانہ

جس میں یہ وسیع قوت پائی جاتی ہے اور ہمیں ایسے معمول میں کہ جو اس قوت کے ظہور کا منبع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اُسکی قدرت بمطابق ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم مذہبی کے اُن تبدیلیوں کے انداز سے ہونی چاہیے جو اُسے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں کہیں جہوں نے اُسکو متوجہ خواہ کرنا قبول کیا ” وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ

تین سو اکانوٹ عیسوی میں جو پیٹر سنس ایس کے تخریفات کو دیا اور غالباً وہاں کے علمی خزانہ اجنبی کے تخریفات کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اس وقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ سلسلہ چھ سو تیس عیسوی میں عرب کے اہل حق سے خلافت عظمیٰ میں۔ وہ نصف جس میں یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ سو تیس میں تخریفات گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تخریفات کے طور پر مبالغہ بیان کیا گیا ہے۔ مورخ اروسیدوس جسے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب

کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ ” اُسے اس وقت کتب خانہ کی صرف خالی اماں دیکھیں ” مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور سادہ پسند ہوتی ہے سوچ سے بے نیکی اڑ جاتے ہیں۔ تمنا اس نکتہ کی ابتدا عبد الطیف [ولادت ۱۱۱۱ھ]

[وفات ۱۱۱۱ھ] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابو الفرج جو

[ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] عیسائی مورخ ارمنی اسقف کے

ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقرنی القاہری [ولادت ۱۱۱۱ھ]

[وفات ۱۱۱۱ھ] اور ابن خلدون وغیرہ مورخوں نے متعلقہ نقل کیا۔ مگر یوحنا

کیوس مصری بطریق اسکندریہ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] اور

جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] ان

تین سو اکانوٹ عیسوی میں جو پیٹر سنس ایس کے تخریفات کو دیا اور غالباً وہاں کے علمی خزانہ اجنبی کے تخریفات کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اس وقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ سلسلہ چھ سو تیس عیسوی میں عرب کے اہل حق سے خلافت عظمیٰ میں۔ وہ نصف جس میں یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ سو تیس میں تخریفات گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تخریفات کے طور پر مبالغہ بیان کیا گیا ہے۔ مورخ اروسیدوس جسے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب

اب ہم اپنے دوست مسٹر گین سے جو یہ کہتا ہے کہ ”اگر قرآن

کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھ کر ہے تو ہومر کی ایلید اور دی سنہنیز کی فیلپس کس برتر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہیے“ یہ سوال کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ہومر اور دی ماسٹھیز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُس میں ایسا کمال ہم پہنچایا تھا جیسا کہ صاحب قرآن علیہ الصلوٰۃ الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُس میں کمال ہم پہنچایا تھا؟ اور کیا ہومر اور دی ماسٹھیز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لئے جیسا کہ صاحب قرآن کا دعویٰ رسالت و نبوت تھا اپنی ایلید یا فیلپس کو دیس کر دیا تھا؟ (کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مورخوں اور ملک اسماعیل ابو الفدا [ولادت ۱۱۸۰ء

[وفات ۱۲۴۰ء] مسلمان مؤرخ اور زیادہ دس نے اس امر کا ذکر نہیں کیا۔ اور

اڈورڈ گین [ولادت ۱۸۱۵ء] [وفات ۱۸۸۰ء] اور الگرنڈر ہمبولٹ

جو من مؤرخ نے بڑی قوت سے انکار کیا ہے [دیہوتائین دوم جلد ششم

صفحہ ۳۲۶ مطبوعہ ۱۸۶۲ء] اور جلد دوم کتاب کا سمس صفحہ ۸۲ مطبوعہ ۱۸۶۲ء

مجھے ایک حیرت ہے کیونکہ کتب خانہ اسکندریہ ۱۸۳۰ء میں جلیا تھا

تونس کو ڈکس اسکندریہ جو قبل ہجرت کا لکھا ہوا کتب خانہ کیونکر بچ رہا ہوگا! R

صاحب انبار پانیر لکھتا ہے کہ ”ٹولی سٹوڈ اور اُس کے جانشین فیلو

ڈلفس نے مقام پروٹینیم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی

جگہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کتب خانہ قائم کیا جس میں چار لاکھ کتا بن تھیں

اور ٹولی بادشاہوں نے مقام سراپیم میں ایک دوسرا کتب خانہ بھی بنایا تھا

بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۷

معجزہ کے لئے تھدی یعنی مسرۃ کا طالب ہونا شرط ہے [اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہ کہا تھا کہ اگر تمام جن و انس متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لاسکینگے جیسی کہ ایلید یا فیلیپس ہے ؟ اور کیا اُنکی قوم کے لوگوں کو اُن سے اُس درجہ کی عداوت و مخالفت اور اُن کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و کد اور صراحت و استبداد تھا جیسا کہ صراحت قرآن کی قوم کو اُس سے عداوت و مخالفت اور اُسے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و جہد اور صراحت و انکار تھا ؟ اور کیا اُنکا کوئی نامی گرامی مسیّد و حید شاعر ایلید یا فیلیپس کی چند سطریں پڑھ کر بے اختیار بول اٹھا تھا کہ "اُس شخص کے سوا جبر و جحی نازل ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا"

جس میں تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس ان دونوں کتب خانوں میں بادشاہوں کی حج کی بیویوں سات لاکھ کتابیں تھیں گروہی فہم آہی ان کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھ کر ضرور لکھا ہے ان کی کتب خانوں کے لئے ٹولی فیلاڈلفس کے حکم سے توبیت و زبور اور صفت انبیاء کا عبری زبان سے شتر عالموں کی مگرانی میں یونانی زبان میں ترجمہ ہوا تھا جو سپٹو ایجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اسوقت مقام بروشیم بالکل جگلیا۔ اور پہلا کتب خانہ بھی تمام و کمال اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ اس نقصان کے دور کرنے کو مارک انٹینی نے کلیوپاترا کو وہ کتابیں دیں جو یو مینز بادشاہ پرکس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں دو لاکھ تھیں۔ غالباً یہ کتابیں بروشیم میں رکھی گئیں۔ سنہ عیسوی کی پہلی تریسویوں تک بروشیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چرچا رہا کرتے ہیں کہ شہنشاہ ایلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہ کتب خانہ برباد ہوا مگر جو بات کہ مشہور ہے وہ یہ ہے

کتب خانہ بادشاہی

اور پھر بلا کسی شرح کے جبار و اکراہ یا ترغیب و تحسین کے اپنا دیرینہ ذہانی عقیدہ چھوڑ کر ہو رہا دی ماسٹھنڈیز کے قول پر ایمان لے آیا تھا ؟ اور کیا اُنکی قوم کے فصحا و بلغا ایلید یا فیلپکس کے زبانی اولفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے۔ ایسے میر و شمشیر کے ساتھ مجاہدہ و مقابلہ پر مجبور ہوئے تھے ؟ اور کیا اُن کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل السانی سے بڑھ کر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جنکا اعتراف آپ کو بھی ہے ؟ اور کیا اُن کی یہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا ؟ اور کیا اُن میں ایسی طاقت و قوت ہے

کہ آریلین کے عہد کے بعد سراسیم کا کتب خانہ اسکندریہ کا خاص کتب خانہ ہو گیا تھا۔ - سیاسی مذہب نے ایک دوسرا صدمہ علم کو پہنچایا۔ یعنی تھیوفلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کولیا سٹم کا دشمن تھا سراسیم کا مندر صلا دیا اور کتب خانہ بھی ضائع ہو جانے سے بچا۔ تھیوفلس کے بھتیجے سینٹ سِرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا ہاے پیشیہ کا ایسا ثقاب کیا کہ اسکی خونخاک موت ہوئی۔ - اور جو کچھ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا۔ - وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ - چند وصلیاں جسکو ٹولی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے ہاتھ سے برباد ہونے کو باقی رہ گئی تھیں۔ جب فیلاڈلفس نے کتابیں جمع کیں اُس زمانہ سے قریب ایک ہزار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سیزر نے نصف سے زیادہ کتابیں جلا دی تھیں۔ - اسکندریہ کے حاکموں کے زمانہ میں باقی کتب میں سب منتشر و برباد ہوئیں۔ - جو بقیہ

کتابخانہ اسکندریہ

جو توکن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک سطح کی مخلوق پرستی
اور فضالت و گمراہی سے نکال کر تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت
مضبوطی و صدق دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکے اور اعلیٰ تعلیم
ابتداً اسی زور و قوت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ وہ ان کی پاک و متقا
تعلیم دنیائے مختلف حصوں میں کام کر رہی ہیں۔ اور ہر درجہ بلکہ ہر
آؤں کا کسی قسم کے خوف یا طمع اور لالچ سے اپنا نام نہی مہربان چھوڑ کر اس کا
اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور یلبد صرف
ایک فصیح نظم اور فیلکس صرحت چند بلنچ پیچیں و تقدیر میں جنت و عذاب و نائنوں
کو ٹراے والوں کی لڑائی کے لئے ابھارنا یا فیلپ باؤتساہ متقا و نیہ کے

تھیں ان کے برباد کرنے کا خلیفہ عمر نے حکم دیا۔ لیکن اگر کل سائبہ سے تباہی
کے قحطیاب کے مذہبی جوش سے برباد ہوئی ہوں تو بھی ان لوگوں کی استی
بے دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز سے سلجھنے کی ہمت نہ کرے کہ
کرسکے ساتھ انکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی نام نہوشکل ہے کو وہ مدد دے گی
عیسائی مذہب کے جہاد یوں سے ذی پوٹلی کا آئینہ جہیں تین یسین
تیس لاکھ کتابیں تھیں جلا دیا۔ اس میں کے لوگوں نے میکسیکو میں امریکا
والوں کی تصویر کی تحریرات کے انبار کے انبار جلا دیئے۔ کارڈیل زیدیل
نے گریٹنڈا یعنی غرناطہ میں انہی ہزار عربی زبان کی قلمی کتابیں جلا دیں
با این مہم جوڈپ میں دنیوی علم کی کچھ بھی حقارت نہیں ہو گا۔ اور نہ عربوں
نے اسکو حقیر سمجھا۔ بیشک خلیفہ عمر کو کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی اور نہ اسکو
لکھنے پڑھنے میں کچھ تو غل تھا۔ مگر اسی کا نائب عمر حسن نے منہ کو فتح کیا

بیشک خلیفہ عمر نے
کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی
اور نہ اسکو

خلاف پر آمادہ کرنا تھا تو میرے مُعزز دوست اچکا یہ لکھنا کہ ”اگر قرآن کی تحریر کتھا و انسانی سے متجاوز ہے الی آخرہ“ اُن فضائل پنجگانہ سے بخبری اور ادا اتنی کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ہوتی مقدس کے لیے گویا بمنزلہ رُوح و رواں ہیں۔ اور جو اُسکا اپنے طرز میں یکہ و یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور جو ہنسنے نہ کہہ بالا آیت شریفہ کی تفسیر میں مشروحاً بیان کر دیئے ہیں۔ پس جو کتاب اُن اوصاف کمال کی جامع ہو اور اُسکے آثار و نتائج ایسے حیرت انگیز و ایم الاثر اور عظیم الانشا ہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتائج ہیں تو میرے مُعزز دوست وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعوے کی تائی و بے مثلی اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی۔ خواہ وہ ہو حر کی

جان فلو یونس کا بڑا دوست تھا جو صرف و نحو کا مشہور عالم تھا اور اسی بات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتداً ایسے غیب تھی۔ انہوں نے محمد کے دین کو جس خدائی وحدانیت سے قبول کیا اور کعبہ کی بت پرستی کو چھوڑا اور علم ادب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دیتا و تلاش کرتے گئے۔ ابتداً میں خلیفہ علیؑ اور معاویہ علم ادب کے معین و مددگار ہو چکے ہیں۔ یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہی لوگ علمِ کیمیا و علوہیت و نجوم و علمِ جبر و مقابلہ کے بانی تھے۔ اسکندریہ کی چند کتابیں جلنے سے علم کو جو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو انہوں نے پورا کر دیا۔ کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اونسٹ بغداد سے قلمی کتابوں کے لا کر لایا تھا اور شہنشاہ میکمل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

دینا

ایلیڈ یا دی ماسٹھنڈ کی فیلکس ہی کہیں نہو افسوں تم زندہ نہیں
 اگر زندہ ہوتے اور مجھے قرآن مجید کے ان مضامین کی حقیقت کو
 سمجھ لیتے تو مجھے تمہاری بے تعصبی و حق پسندی سے یقین ہے کہ تم
 اُسکے الہامی اور بانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین
 اسلام سے مخاطب ہو کر اونچی آواز سے یہ کہتے "لَنْ يَجْتَمِعَ الْإِنْسُ
 وَالْجِنُّ عَلَىٰ آيَةٍ تَوَكَّلْ عَلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ ظَهِيرًا"

اس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر و خمیسہ منقطع اور روز افزون تاثیرات
 کا ذکر کیا ہے ہم اُس مضمون کو نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسٹر آنر ٹیلر

لیا اور ٹولھی کے ایک رسالہ ۳ یعنی علم ہیئت کی مشہور کتاب عجسٹی آکا جوان کی
 کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا۔ قاہرہ کے فنی ٹیٹ کتب خانہ میں ایک
 لاکھ کتابیں تھیں۔ منجملہ ان کے صرف علم ہیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا
 شمار چھ ہزار پانچ سو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانہ میں چھ لاکھ
 کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے اُند لو دیا میں شتر عام کتب خانے تھے۔

مُخار کے ایک سلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اُس حکیم
 نے بدیں وجہ جانے سے انکار کیا کہ اُسکی کتابیں بیجانے کو چار سو اُونٹ بھی
 کافی نہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تار سے لیکر اسپانیا تک یہ

یہ غلطی ہے بطیموس کی اس کتاب کا ترجمہ خلیفہ ماموں کے باپ ہارون رشید کے
 وزیر یحییٰ بن خالد و مکی نے عربی زبان میں کر لیا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو
 یوڈرپ میں شائع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف عفی عنہ

کتابیں

نے جو مشہور و معروف فضلاء یورپ سے ہیں اور کین کا عہدہ رکھتے ہیں۔ جو بشپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے نصب و دلو رہیٹن کی چرچ گانڈگیس کے روبرو افریقہ میں اسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جوانبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۸۷ء میں چھپا تھا اور ۱۰۰ چھپی جو صاحب موقوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف طامسن نے ایک سیاح افریقہ کے چوڑا دیوین نومبر سنہ مذکور کو لندن ہائوس کے ایڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کین ٹیلر نے اپنے آغاز کلام میں یہ بیان کیا کہ ”سکونہ اقرار کرتا ہوں کہ اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایک وعظ مذہب کے نسبت بہ عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بت پرستی سے اسلام پر ایمان لانے والے نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے

قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مدرسہ طب کا بمقام سلرنو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بمقام سینول علم ہیئت و نجوم کے متعلق تباروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام زمانہ متوسط کی جہالت و تاریکی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہ کہنا بڑی جہالت اور نادانیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اسکندریہ میں پانچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلا دیں اور لیٹے وہ دنیوی علوم کے مخالف رہے۔ انہوں نے کتابیں مرگز نہیں جلائیں۔ بلکہ جس قدر قبول کیا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ سلمان علم کے مؤید ہوئے ہیں۔“ انتہی کلامہ

مؤلف عفی عنہ

زیادہ تر ہیں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں حقیقت اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان قوم کو معتقد بنانے کی کوششیں ظاہر بالکل ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا دامن قدم نہیں جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپ کو چپانے میں بھی ناکامیاب ہوتے ہیں۔ مذہب اسلام سوقت مآلو سے جاوا تک اور زنگبار سے چین تک پھیلا ہوا ہے۔ اور وسط افریقہ میں حبشہ سے پھیلتا جاتا ہے۔ وہ سلسلہ دار بحر روم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور بری تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یورپین شائستگی جو ہندو مذہب کو دور کر رہی ہے وہ اسلام کے لئے ایک شہ تیہ کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کروڑ میں سے پانچ کروڑ آدمی ہندوستان میں اسوقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے اور جمیکا میں حبشی جو کہ صرف نام کے عیسائی ہیں ادبی ایزم کو قبول کرتے جاتے ہیں۔ اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایک دفعہ اسلام قبول کر لیتی ہے پھر کبھی بُت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب کو قبول کرتی ہے۔“

کیمن ٹیلر نے آگے اس امر کی آزمائش کے طور پر کہ اسلام کے اصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اسکو نئے معتقد بنانے اور ان کو

اسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہہ بیان کیا کہ ”یہہ اقرا۔
 کرنا چاہیے کہ اگرچہ اسلام اعلیٰ درجہ کی مہذب قوموں کے بالکل موافق
 ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی
 بہت زیادہ قابلیت رکھتا ہے۔ وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے۔
 لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے۔ مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ
 روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے۔ اسلام نے مذہب پھیلا
 میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے۔ میں ادا کرتا
 ہوں کہ مین مشنریوں کے بیانات سے کسی قدر بدگمان ہوں۔ لیکن
 انگریزی عہدہ داروں یا افسر سیاہوں کے جو پاوری نہیں ہیں مثل
 ٹی پو پھینسی۔ گیلٹن۔ پال گریو۔ طامسن۔ ریڈ کے علی نتائج کے
 بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ سکولینی اسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول
 کیا ہے۔ بت پرستی۔ جنات پرستی۔ مخلوق پرستی یعنی جاندار اور
 غیر جاندار چیزوں کی پرستش۔ مردم خوری۔ انسانی قربانی۔ اطفال کشی۔
 جادوگری فوراً دُور ہو جاتی ہیں۔ باشندے کپڑے پہنے لگتے ہیں۔
 نجاست کی جگہ صفائی ہو جاتی ہے۔ اور وہ ذاتی شرف اور سلف پسکت
 حاصل کر لیتے ہیں۔ مہاں نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے اور شر خرابی
 بہت کم رہ جاتی ہے۔ اور جو متروک ہو جاتا ہے۔ بیچائی کے نالج
 اور عورت مرد کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں۔ عورتوں کی پاکدہنی
 نیک خصلت خیال کی جاتی ہے۔ محنت کاہلی کی جگہ حاصل کر لیتی ہے۔ ذاتی

اختیار کی جگہ قانون دخل کر لیتا ہے۔ انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
 خاندانی خصوصیتیں اور جانوروں اور غلاموں پر سرجمی کا اشتناع ہوتا ہے
 انسانیت اور مہربانی اور یگانگی کا خیال سکھایا جاتا ہے۔ کثرتِ ازواج
 اور بندہ گرمی ٹھیکہ طور سے ترتیب دیجاتی ہے۔ اور انہی برائیاں
 کم کی جاتی ہیں۔ کل دنیا میں اسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
 نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اسکے بوڈرپ کی ترقی سے گویا شراب
 خواری اور گنہگاری کا پھیلاؤ اور اُس جگہ کی قوم کا نازل مراد ہے۔ حالانکہ
 اسلام کسی کم درجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا۔ جس میں پڑھنے اور لکھنے کا علم
 عمدہ لباس پہنا۔ ذاتی صفائی۔ راست گوئی اور سلف ریکٹ (شریفاتی)
 شامل ہیں۔ اسکے برائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانیکے اثر بے حد
 عجیب ہیں۔ ”انتہا قول

کینن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ سچا اور
 عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم انہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
 عجیب و غریب اعترافات کئے ہیں ہم اُنکے لئے اُنکے نہایت دلی
 شکر گزار ہیں۔

کینن ٹیلر نے اپنے اس مضمون کے مشہور ہونیکے بعد لندن
 ٹائٹلس کے ایڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُس میں یہ لکھا تھا کہ ”میرا
 وہ پہلا فقرہ جیسر بہت اعترض ہوئے ہیں یہ ہے کہ ”ایشیا اور
 افریقہ میں مذہب اسلام بطور ایک وعظ مذہب کے بہ نسبت

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں۔ ”میں اولاً اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطلاع ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکتھارہ لاکھ واکاشی کے درمیان یعنی وٹس برس میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے قریب بانوے لاکھ چالیس ہزار کے ہے۔ یعنی قریب پچیس فیصدی کے حساب سے۔ اُس قدرتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نو مسلم جو ہند اور عیسائی مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرتے ہیں انکی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانوں کے ہاں تنخواہ دار و اعظا نہیں ہیں اور نہ کوئی ان میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے۔ جو اپنے مذہب کے پھیلاؤ میں کمر بستہ ہو۔ پس یہ بڑی تعداد نو مسلموں کی کچھ تو پرچوش مسلمانوں کی بالائفراد کوششوں اور کچھ مذہب اسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔ برخلاف اسکے عیسائیوں کو باوجود اُس تمام رعب و داب کے جو ان کو ایک ہم مذہب گورنمنٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اُس رقم کشمیر اخراجات کے جو مشغری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کل تعداد اُن نئے عیسائیوں کی بڑی کھینچا تانی سے دسواں حصہ نو مسلموں کی تعداد کا ہے اس سے آگے کینن ٹیلر نے اپنے اس بیان کی تفصیل کی جو غیر ضروری سمجھا ٹھوڑی گئی ہے۔

مسٹر جوزف طامسن لکھتے ہیں " چونکہ مینے مشرقی اور وسط
 اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھائے میں جانا
 کہ مینے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
 دیکھا ہے ایسے میں اپنے خیالات کے لئے جائزہ استحقاق رکھتا ہوں
 - آپ کے بعض کار سپانڈنٹوں نے یہ بیان کیا ہے کہ " مشرقی افریقہ
 اور وادی نیل میں تم مذہب اسلام کو اسکی سچی رنگتوں میں بردہ فروشی اور
 ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو " اس سے
 زیادہ بے بنیاد خیال میں نہیں آسکتا۔ میں بدلائل یہ بات کہتا
 ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ وسیع
 تجربہ کی رو سے پختہ اس کے جیسا کہ آپ کے کسی کار سپانڈنٹ کو چاہل ہے
 گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بردہ فروشی ترقی پر ہے تو اسکا سبب یہ ہے
 کہ مذہب اسلام ان ملکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے۔ اور اسکی سبب
 قوی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسلام کے شایع ہو نیسے یہ مراد ہوتی کہ
 بردہ فروشی کا انسداد لازم آتا۔ حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
 وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
 پکڑنے کے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں۔ اس کے برخلاف عمل کر نیسے
 وہاں کے باشندوں کو مثل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑتا جہاں کلاںکو
 غلاموں کے پکڑنے کی امید تھی۔ اسی طریقہ میں آپ یقین کر لیں کہ ہمارے
 بہت سے عیسائی تاجرانہ تجارت کے مقامات میں اپنے مذہب کے

مشنریوں کے دخل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
 یہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا عقائد
 حین شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ متناقض نہیں رکھتا ہے۔ لیکن بغیر
 اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مغالطہ کا ہونا جبکہ وہ بخوبی سمجھ میں نہ آتے
 آسان ہے۔ علاوہ اسکے جسے فخر کے ساتھ یہ اشاء کیا گیا ہے کہ
 ” محمد کا مذہب بڑا عظیم آفریقہ کے شرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے“
 یہ بالکل صحیح ہے مینے ابھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے۔ اور ایک
 دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے۔ اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
 غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلا یا جاتا ہے۔ اور یہ
 ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پر ان سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
 دیتی ہے۔ مسقط کے عرب وحشی کے درمیان ایک وسیع کھڑی ہے
 اور وہ اُسکے عبور کرنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ اور وحشی اُس
 قوم سے اس طرح پر علیحدہ ہونے کی وجہ سے اُسکے مذہب یا اُسکے طریقوں
 کے سیکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ لیکن جس حالت میں کہ میں
 بتاتا ہوں اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسطا آفریقہ میں بردہ فروشی سوجہ
 سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو میں اسی طرح
 دعوے کے ساتھ یہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ اس قدر
 بُرا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے۔ یعنی اُسے شراب کی
 تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے۔ رنجبار میں سلطان اس تجارت کو نہیں

روک سکتے ہیں۔ کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے
 قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے سلطان مدوح کو اپنے
 خاص ملک میں اب تک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں تاخیر
 اختیار رہا ہے۔ اور اس طرح پر انہوں نے ان کالے آدمیوں کی بد اخلاقی کے
 روکنے میں جو بہ آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مدد دی ہے۔ مگر چونکہ اب
 جرمنی کی "شائستگی کے رہنما" اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں نیلے
 اس بھادیکھنا باقی ہے کہ یہ حالت کب تک قائم ہوگی۔ سائب مغربی افریقہ
 اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسکے
 برخلاف حالت دیکھتے ہیں۔ یعنی یہاں اسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت
 کے جاری ہے۔ اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور استعداد سے بھرپور
 اوزیر وہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اسکے ابتدائی زمانہ میں باجی جاتی
 تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے۔ یہاں اسکا وعظ برابر صحرا الیون کے
 بازاروں میں اور وادی نائیکو کی ذلیل مردم خوار قوموں میں کیا جاتا ہے
 جس نا واجب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بردہ فروشی کی بُرائیوں کو
 مذہب اسلام کے ذمہ لگانے کے واسطے کوشش کرتے ہیں ایک کے ساتھ
 وہ بذریعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط
 افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں !!! چونکہ وہ
 کسی خوبی کو بُجڑ اسکے جو انکو مذہبی ذریعوں سے معلوم ہوا اور کسی خوبی کو نہیں پہچانتے
 ہیں ایسے وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اُسکی ترقی کو بطور ایک بڑا نقصان

مُصِیبت اور آفت کے قرار دینا چاہتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں [جیسا کہ کچن سے انہیں سکھایا گیا ہے] کہ مذہب اسلام صرف اگ اور تلواریں کے ذریعوں سے شائع ہو سکتا ہے۔ وہ نہایت خوشی سے اُس غریب خوفزدہ جہشی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بزاؤ کھڑا ہوتا ہے اور اُس کے پیچھے لُکے جھونڈے میں اگ لگی ہوتی ہے۔ اور اُسکی عورتوں اور بچوں کو جبکی گردلوں میں پھانسی لگی ہوتی ہے خوشخوار آدمی غلام بنانیکے لیے کھینچتے پھرتے ہیں اور ایک شیطان صورت مسلمان بزنہ شمشیر لیے ہوئے اُسکے سر پر کھڑا ہوتا ہے۔ اور یہ بات کہتا ہے کہ وہ ”موت قبول کرے یا قرآن“ یہ ایک پُرانا خیال اس بات کا ہے کہ مذہب اسلام کس طرح پر جاری کیا جاتا ہے۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی نسلوں سے چلا آتا ہے۔ خوش قسمتی سے مجھ کو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ کرنے کا ایک موقع حاصل ہوا ہے۔ متوسط سودان اور مغربی سون میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات صُبح جو اور سادہ ذریعوں سے حاصل ہوئی ہے۔ یعنی زمانہ گزشتہ میں فہلانی گلہ بانوں کے ذریعہ سے اور زمانہ حال میں سعد اور اُولو العزم حنایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے۔ بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل جیج بحر انطلا نطک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام ملک میں چھوٹی چھوٹی مسلمانیاں جاتی تھیں۔ وہ بہت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خدا کی وحدانیت کا اعلان

کر نیکے واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے پانچ سو صدی کے شروع
 میں فودیو رہنا پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے
 ایک وسیع حصہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہو گیا۔ اور اُسے وحشی قوموں
 میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت جرات انگیز نتیجے پیدا کیے ہیں پچھلے
 برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جب کہ میں سابق میں بیان
 کر چکا ہوں قوم حسنا یا نبوپ کا ماجرہ ہے یہہ وحشی، جس اپنے کام کے تقدیر
 کی بدولت۔ ایک قوم میں اپنے خاص طرز سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے
 اندر گھس جاتا ہے اور وہ وحشی بہت پرست کے ساتھ اُسی طرح ملتا ہے
 جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں سوتا،
 اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک مقام پر اپنا مذہب ساتھ لیجاتا ہے
 اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قبائل اور پرفضیلت مسائل کے باعث سے
 تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُسے قہر مسائل جانتا ہے جنکو اسکا بہت پرست
 بھائی سمجھ سکتا ہے یا انکی پیروی کر سکتا ہے۔ یہہ تاجر ایک مہینہ یا
 چھ مہینے یا سال بھر وہاں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عمدہ
 کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں
 وہ کوئی بات ایسی نہیں کہتے ہیں جسکے حاصل کرنے کی اُنکو توقع نہ ہو سکے۔ اور
 اُنکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں جاتی ہو جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اس
 طریقہ میں شائستگی اور اسلام کے بیچ جابجا بیشمار وحشی قوموں میں پڑ گئے
 ہیں۔ ہر تھک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز براہِ گونجی ہے۔ اور

صبح اور دوپہر اور شام کو کلمہ اسلام بلند ہوتا ہے۔ اور جو انوسابق میں پتھروں کے روبرو جھکتے تھے وہ اب خدا کے روبرو جھکتے ہیں۔ اور وہ ہوائ جواکب بجائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے اب اسکی عظمت اور رحم کے تسلیم کرنے میں مصروف ہیں۔

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پراسن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا، تو اس میں تعجب کی بات کیا ہے؟ کیا ہکو قریب اٹھارہ صدی کے اس بات کے سیکھنے کی واسطے درکار نہیں ہوئی ہیں؟ کہ ہکو اشخاصوں کو زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی استحقاق حاصل نہیں ہے۔ پس کیا تعجب ہے اگر سرگرم حبشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات اپنے غیر معتقد اور پرضد بھائیوں میں اپنے مذہب کی برکتیں زبردستی جاری کرنا چاہیں۔ ” انتہا قولہ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کرینگے اور دکھائینگے کہ اسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی دینے میں کس قدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور چونکہ ان دونوں مقدس کتابوں کے باہمی تقوق کے دکھانے کے لئے ضرور ہے کہ ان دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جائے جنہیں ابتداء انکا وعظ کیا ایسے ہم بنی اسرائیل اور عرب جاہلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کرینگے گوکہ اس پچھلی قوم کی حلاوت کی مقدار پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے۔

ہیں واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مرثدہ کو وعظ کرنے کا

موقع ملا وہ ایک ذی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور انہیں بڑے بڑے عالم اور فدا سفر موجود تھے۔ مثلاً پولوس مقدس جنگو افلاطون کے فلسفہ میں بڑا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور قیامت اور جزا و سزا کے اخروی کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت موسوی کو شریعت الہیہ مانتے تھے کہ انہی خدائی حالت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اور انہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کر دی تھیں اور ان کے اعمال و اعتقادات نہایت درجہ گہرے گئے تھے۔ یہاں تک کہ انہی علماء کی ایسی مثل ہو گئی تھی جیسے اندھوں کو اندھا رہنا ہو۔ ان میں ریاکاری۔ مکاری اور غرور اس درجہ کو پہنچ گیا تھا کہ جن لوگوں کو گناہگار سمجھتے ان کے ساتھ کھانا کھانا معیوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ سستی کرست گناہگار نہ نہ وہ لوگوں کے دکھانیکورستوں میں اور عبادت گاہوں میں تڑھی بجا کر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ انکی تعریف کریں۔ اسی طرح عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہو کر عبادت کرتے تھے تاکہ لوگ انکو بزرگ جانیں۔ سب کام ریاکاری سے کرتے تھے اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلو بندوں میں اپنی تعریف لکھواتے تھے۔ مجلسوں میں مدد نشینی اختیار کرتے تھے۔ رتہ میں لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہ بات چاہتے تھے کہ لوگ انکو ”ریتی ریتی“ کہہ کر پکاریں۔

ظاہر کی صفائی اور نہانے دھونے میں جسکا حکم باطنی صفائی

کا خیال پیدا کر نیکی لے تھا حد سے زیادہ مصروف رہتے تھے مگر باطنی صفائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل مقصد تھا اُس سے بالکل تہ و تدو بیٹھے تھے۔ (افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر متقدمین اسی قسم کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ماشاء اللہ) انہوں نے اپنی ابتدائی شریعت کو قابل اعتراض نہادیا تھا اور ایسے قسسی القلب اور بیروت ہوئے تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہنڈیا میں زیادہ نمک ڈال دینے پر بد مزہ ہو کر بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نخل و طلاق کو ایک ذریعہ عیاشی بنا لیا تھا یعنی جو عورت پسند آتی اُس سے نخل کر لیتے اور جب دوسری اُس سے بھی دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُس کو کھڑپتے تھے۔ اور اس طرح یہ نخل کی علتِ غامض یعنی باہمی عنکاسی اور یکساں اور محبت و خلاص اور امور خانہ داری میں تعاون اور پیدائش و فراہمیش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کرتے ہیں کا اصل مقصد ہے اُس کو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ وفادارینے کے ارادہ سے تمہیں کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام تقدس کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ غرض کہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

۱۰ اسلام میں غسل و طہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت دھو کر نہ اور عیسائیوں عیسائی بت کے وقت پانی سے اصطباغ لینے کا حکم ہی ٹھول پرینی ہے۔ مگر افسوس ہے کہ تعصباتِ اسلامیہ پر غرض کر نیکی غرض سے اس کو اہم اور طفلانہ آدابِ مہذبہ کی تکریم ہیں اور اپنی آنکھ کے شہتہ کو تو بھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھ سے نہ نکالنا چاہتے ہیں۔ وَاِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجَاب - مؤلف غفر عنہ

کو باطنی و روحانی پاکیزگی دینیکی سکھائے اور اُن کے اِن اخلاق و عادات
 ازلیہ کی اصلاح کرے۔ پس اگرچہ حضرت روح اللہ اُن میں آئے اور
 اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپ کی بعثت کا
 تھا آپ نے کوئی دقیقہ اٹھانا رکھا مگر اُس قوم پر اسکا کچھ اثر نہ ہوا اور انہوں نے
 اپنی بدینتی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی۔ اور جس بے اوبانہ و بیرحمانہ طریقہ سے
 آپ سے پیش آئے وہ کسی کو معلوم نہ۔ مگر عَجَبُ اللہ کا بیٹا اور آئندہ
 کا جلیا [دل و جانم فداے نامش باد] جس قوم میں نبوت ہوا اُونٹ کی
 طرح اُسکی کوئی بھی کلمہ سیدھی نہ تھی۔ وہ سخت جاہل اور بے علم تھے۔
 خدا سے سچی و قیوم کی بلکہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس
 بلکہ موہوم اور خیالی چیزوں کو پوچھتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا کے
 منکر تھے۔ کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے۔ بلکہ صرف اپنی ہی
 آوازاں مرضی کے موافق کاربند ہوتے تھے۔ مکارم اخلاق اور حسن معاشرت
 کا تو سایہ تک اُن پر نہ پڑا تھا۔ یہاں تک کہ بہ کاری اور زنا کاری جیسے فعلِ قبیح
 سے ناواقف نہ ہوتے تھے۔ اور اپنے اِن افعالِ فہیمہ کو ہر طرح کی غیہ مذہبِ نظم
 میں مشتبہ کرتے اور اُس پر فخر کرتے تھے۔ قصیدوں کی تشبیب کے اشعار میں
 دو تہمند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکہ بیان
 کرتے۔ اور ہر طرح کے عیبوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے
 ۔ اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا۔ اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ
 فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے کھر کے آگے ایک اونچی جھڈی

گاٹے رکھتیں اور ذواتِ اہل عداوت یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔
لوٹیوں کو جو "قیناٹ" کہلاتی تھیں اس غرض سے ناچنا اور گانا بجانا
سکھاتے تھے کہ امرکاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لیے مال
دولت کمائیں اور وہ امرکاری کی مجاہزی نہ تھیں بلکہ فحش قبیح کے لیے
مجبور کیجاتی تھیں۔ قمار بازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مرغوب
فحش تھا۔ اور قمار بازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے
لوگ اکڑ چا کھلتے تھے۔ شراب کے بدرجہ غایت مشاق تھے اور نشہ
میں اگر بدستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پہنچا دینے کے عادی
تھے۔ انسان کا خون پانی سے زیادہ بیقدر تھا۔ اور بغیر تائف کے ہر روز
ہوا کرتا تھا! سرقہ رہزنی اور غارتگری یہ تو گویا مذمرہ کی باتیں تھیں۔ خون خرابی
اور انتقام کی انکو ایسی چاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے غلام قتل کیے جانکی وجہ
سے قبیلے کے قبیلے سا ہا سال تک کٹا کرتے تھے! قسامت اور
کینہ پروری اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مزد تو مزد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا
خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور ان کا دل وجگر نکال کر دانتوں سے چباتیں!
اور ناک کان اور اعضاے تناسل کو کاٹ کر اور تاگے میں پرو کر کمال
بے شرمی سے زیور کا طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور اُس پر فخر کرتی تھیں!
یوڑ کے یوڑ جو روؤں کے رکھتے تھے۔ جنہیں ہاتھ کٹ باپ کی منکوحہ
عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی خانہ بر انداز رسم بھی انہیں
بڑے زور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہ بنی اسرائیل سے بڑے

ہوے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا بچھا نہیں چھوڑتے تھے۔ جنی طلاق کے بعد عورت تو رسم مردہ کے موافق ایک مدت معینہ تک نخل ثانی کی مُجاز نہ تھی۔ مگر مرد اسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا مختار تھا اور نقصانے مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لیتا اور پھر طلاق دے دیتا تھا اور اس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہ غرض ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کر کے جو شوہر سابق کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہ کہ بچاری تنگ و مجبور ہو کر مہر میں سے کچھ چھوڑ دے۔ غرض کہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل تھے۔ اور وہ فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکیوں اور لڑکیوں کی حالت بھی نہایت قابلِ رحم تھی۔ اُنکے ولی انکا مال کھا لیتے یا اچھے کی گاہے بُرا بل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بجا طور پر حسیح کر ڈالتے تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے ہی اُن سے نخل کر لیتے اور اس حیلہ سے اُن کے مال پر بھی متصرف ہو جاتے تھے۔ اور اگر بد صورت ہوتیں تو انکو شادی کرنے سے اس غرض سے روکے رہتے تھے کہ وہ کنوار ہی ہی چل بسیں! اور انکا مال انکو وراثت میں بچائے! سب سے زیادہ پُر دشت اور ہولناک رسم جسکے تصور سے روئ گئے تھے ہوتے ہیں انہیں یہ جاری تھی کہ معصوم بچوں کو بتوں بھیت چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہ بات تھی کہ سُسرلا کہلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو پیدا ہوتی ہی کا اگلا کھوٹ دیتے

یازمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے لڑھکھا کر اور کبھی پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ فرج کر ڈالتے تھے اور کھجست سنگدل باپ کے یہ جسم ہاتھوں کو اپنے سخت جگر کے حلقوم ناز پر پھڑی پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جاں نہایت محبت بھرتی آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ تکتی اور معصوم و رشتہ داری زبان سے ”یَا اَبَتِ یَا اَبَتِ“ کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی !! لونڈیاں اور غلاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے سخت سے سخت محنتیں کرواتے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک انکی حقیقت بھیڑ بکری سے زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے ہمجنس خدا کے بندے ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی انکی ملکیت کا استحقاق اپنے لیے باقی سمجھتے تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مجاز تھے۔ اور مشتری اُن پر اپنی ملکیت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بد بخت ہمیشہ کی آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجسم حسرت کو جس کا نام پاک توریت میں **مُحَمَّدُ مَضْطَفٌ** اور انجیل میں **اَخْطَلُ حُجَّتَبَہ** ہے نہ صرف اس قوم بلکہ تمام دنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیے بھیجا اور جیسا کہ اُس پرانے اور عظیم الشان پیغمبر [موسیٰ] کو خدا نے فرمایا تھا کہ ”تجھ میں سے تیرے بھائیوں [بنی اسماعیل] میں سے تجھسا بنی قائم

✽ دیکھو کتاب خطبات احمدیہ کا خطبہ البشارات ۱۲ مؤلف علیٰ عنہ

کرونگا اور اپنا کلام اُس کے ذہن میں نہ گنا۔ اوچو کچھ میں اُس سے کہو نگاہ دہ نے
 کہہ دیا (دیکھو توحیدیت کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸) اپنا کلام پاک اُس کے ہونہ
 میں ڈالا اور اُسے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین شکل ترین کام کو
 ایسے کام داکمل طور پر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور مثال تاریخ عالم میں نہیں پائی
 جاتی اُسے اپنے پرتاثر معجزانہ وعظ سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں
 ملک کے ملک و خدا شناس و خدا پرست بنادیا۔ مخلوق و محسوس چیزوں کی
 پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس و ہمہ قدرت و ہمہ صداقت ہستی کی
 عبادت کا سچا دیوں میں بویا۔ اور نجات کا ہمارے اسی پیامان لائے اور
 یقین لگائے بتایا اور نہ صرف اسی ملک کو مادہ پرستی کی ناپاکی و نجاست
 سے پاک صاف کیا بلکہ جہان تک اُس کے وعظ کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر مختلف
 مذاہب کے لوگوں میں یہ پاک و نونیاں پیدا ہو گئیں کہ مخلوق پرستی نہایت
 ناپاک خصلت اور سخت ہلک روحانی مرض ہے۔ اُس نے قیامت اور جزا
 و سزا سے لوگوں کو اکاہ کیا اور یہ فرما کر لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
 انسان کا اپنے اعمال و افعال کا ذمہ دار و جواب دہ ہونا بتایا اور جن اعمال و
 افعال پر جزا و سزا مقرر ہے وہ ایک ایک کر کے اُلوٹائے اور اُس کے
 اکتساب و اجتناب کے تقویٰ کو ان دو مختصر مگر نہایت پر حکمت جملوں میں
 سمجھ دیا۔ "قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" یعنی بیشبہ وہ
 شخص مراد کو پہنچ گیا جسے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بد جذبات یعنی
 یعنی وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (سورہ النجم ۴)

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک و صاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے ہیں
 پڑا جسے اُسکو ہری خواہشوں اور خراب و زشت اعمالوں کے گڑھے میں لکڑ
 میل اُچھلا کر دیا۔ اور اُس سلاح و مِراد کی حقیقت و ماہیت یہ کہ کن کو تباہی
 "قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا تَبْعِدُ عِبَادِي الدُّرُجَةَ بَعْدَ مَا لَا يَنْبَغُ رَأْسًا
 وَلَا أَدْنَى سَمِعْتُ وَلَا خَلَعَ عَلَى قَالِبٍ بَشَرًا" یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے کہ طیار کی ہے میں نے اپنے نیاکس نہاں کے سینے، وہ چیز
 جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کی کان نے سنی اور نہ کہ انسان کے دل میں
 اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہ فرما کر "فَلَا أَتَكْلِفُ الْقُرْآنَ مَا أَخْفَى لَهْمُ
 مِنْ قُرْآنٍ أَتَكْلِفُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ" یعنی کوئی نہیں مجاہد کیا
 اُنکے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے۔ اُنکے لئے جو وہ کرتے
 تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہ ہو عموماً بہتر چیزوں
 کے کہ جبکا او اُنکے ذریعہ اپنے حواس خمسہ نظامہ ہی کے کہ کیا ہو کسی چیز کو
 نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال کے دل میں آسکتا ہے۔ خصوصاً کسی
 راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقولہ سے ہیں اور جھٹکیاں
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسیلئے مجبوراً اُنسے اپنے سے پہلے آنے والوں
 کے طریقہ پر اُس مِراد و نامِ مِراد کی وجہ کا دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
 ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیرائے
 میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و ماتر بیت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
 ملک کے رہنے والے ہوں خواہ سرد ملک کے] فہم و مذاق کے

یکساں موافق ہے۔ اُنسے قوانین سیاست و اصول احسان کا ایک ایسا
 کامل نگران قدمہ مجموعہ لوگوں کے اٹھو نہیں دیا کہ ایسا کامل مجموعہ پہلے کوئی
 نہ تھا۔ چنانچہ اگر کہ اُن سے جب متن لکھتے ہیں کہ "اُصول شرح ہذا"
 میں سے ایک ایسا ہی وہ دیکھتے تو فی انسا یہی سمجھتے اور ذکر ہے کہ شارع
 اسلام کے "مردن و فضیلت کو قیامت کا حصہ کافی ہے۔ اور اُن سب
 اصول کے بڑے سے ایک ایسا انتظام یا سہت قائم ہو گیا ہے جسکی
 قوت و متانت کے سامنے اور سب انتظامات سیاست ہیج ہیں۔
 ایک شخص کی حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل جشی تہا کیے
 و کم ظرف قوم کے قادی میں تھا وہ شرع اُن ممالک میں شائع ہوگی جو سلطنت
 قاہرہ روم کبیر کے کہیں غصیم وسیع تھیں۔ جب تک اس شرع میں
 اسکی اصل کیفیت باقی رہی اُسوقت تک کوئی چیز اُسکا مقابلہ نہ کر سکی
 اس مجموعہ کی کمال خوبی اور من اللہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے
 کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پر جو ہر ایک مضمون کو
 ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے
 اعلیٰ و پاک مضامین کا القابذریعہ وحی وقتاً فوقتاً حسب ضرورت اور موقع
 کے ہوتا ہا اسی طرح جمع کرویتے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے موعظ
 و احکام کسی ایک سورہ یا اُن سورتوں کے کسی حصہ میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ
 ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ با قصد و بلا تعین مقام
 کھو کر پڑھا جائے تو پڑھنے اور سننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر مضمون

سے اسحاق و حسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور
 پڑھنے اور سننے میں آتا ہے۔ چنانچہ بہت سے اس قول کی تصدیق صدیق چھپر
 کی راسخ سے ہوتی ہے جو اسے اپنی انسائیکلو پیڈیا میں لکھی ہے کہ
 " مذہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس سے اسکے بانی کی طبیعت صاف سا
 معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور غایت درجہ کا موثر ہے۔ اس سے
 ہماری مراد اسکی حسن ذاتی نصیحتیں ہیں۔ یہ نصیحتیں کسی ایک یا دو باتیں جو
 میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ اسلام کی مالیشان عمارت [قرآن مجید] میں
 سلسلہ الذہب کی مانند بی جلی میں۔ نا انصافی۔ جھوٹ۔ غو۔ انشام
 نہایت۔ استغنا۔ طمع۔ فضول خرچی۔ حرام کاری۔ خیانت اور بگمانی
 کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انکو تیج اور بے دینی بتایا ہے۔ اور بمقابلہ
 انکے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدامنی۔ حیا۔ برباری۔ صبر۔ تحمل۔ کفایت
 شعاری۔ سچائی۔ استبازی۔ عالی ہمتی۔ صلح پسندی۔ حق دوستی اور
 سب پر بالا توکل بر خدا اور انقیاد اور الہی کو سچی ایمانداری کی صلح بنیاد اور
 مومن صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے " اں مقدس مجموعہ کے
 بانی کا کمال علم و حکمت اس سے ظاہر ہے کہ اُسے انسان کو اخلاق کے
 ایک سب سے بڑے اور جامع اصول سے ان پہلوں میں مطلع کر دیا کہ
 " اَتْمَا اَلْاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ رَا مَّا لَا فَرْءَ مَّا نَوَّیْ " یعنی اعمال کی خوبی
 یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔
 ورنہ مکارم اسحاق کو اُس سے پہلے آنے والوں نے ہی لے لی تھی

اور عبارتوں میں بیان کیا تھا اُسے اُکوان دلفظوں میں بیان کر دیا کہ تَخْلَقُوا
بِاخْلَاقِ اللّٰهِ یعنی اُسے میں وہ صفات و عادات پیدا
کرے، اُلی کوشمش کرو جو خدائی صفات و عادات ہیں، مثلاً عقد و رحم
سلم و حیا جود و عطا وغیرہ وغیرہ

اُسے ہر ایک طرح کی بدکاری اور حرام کاری سے لوگوں کو روکا اور
اُسکی جگہ عفت و پاکدامنی اور باالگو سکھائی اور یہ کہ اگر اَحْيَاءُ مَرْيَمَ اَيَّامَ
مِیَا کو جزو ایمان بتایا اور حرام کاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت
گناہ اور شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کاکا کہ
اُسے لوڈیوں کو حرام کاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ
اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو حرام کاری کے لئے اُن پر جبر نہ کرے۔

اُسے جوئے اور شراب کا جنگلی برائیاں بیہوشی میں سخت اتنی عکس
خصوصاً شراب کا جو حقیقت تمام خلاق برائیوں اور فتنہ و فساد اور ہنس
و فضول خرچی اور فنی ہم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بنیاد ہے۔ اور یہ وہ پاک
احکام ہیں جو نہ تورات میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں۔ چنانچہ
سدرلیم میسور جو ایک دیندار عیسائی ہیں، جب تک کہ بالکل ناقابل انکار
بات نہ ہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دے سکتے اپنی کتاب لالہ آذ محمد
میں ارقام فرماتے ہیں کہ "مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے
کہ اُس میں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں
پایا جاتا" مسٹر گاڈ فرے ہیڈکنس لکھتے ہیں کہ "موتو خون نے بیان

کیا ہے کہ مُشک کے زمانہ کے بیشتر اہل عرب میخواری اور قمار بازی کے
 نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دودھکیوں کی وجہ سے شراب و قمار بازی
 کا رواج قطعاً متوقف ہو گیا۔ گو کہ انکو ذریعہ شہوت رانی اپنے رفقا کا الزام
 لگا گیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پزیرگاری برائے نام ہی نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ نئے نوٹی اور قمار بازی ایسے کبیرہ مجرم قرار دیتے گئے ہیں
 جو معافی کے لائق نہیں۔ اور جنکی بیچ کنی ایک دم سے کر دی گئی۔ اُن کے
 پیروں کی کل شہوات نفسانی اور تعصب اور عادات کی بندش کر دی گئی
 ہے۔ ضرور ہے کہ بکو ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہو سکتے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”گبن درست کہتا ہے کہ ”جس عیش و عشرت سے دل
 لچا سے اسکی تکلیف و بندہ قیدوں کو بلاشبہ زرد دل اور سنا نقول نے
 اٹھا دیا ہے۔ مگر اُس واضح قانون پر جس نے کہ اسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
 سے اس بات کی تہمت نہیں ہو سکتی کہ اُس نے اپنے فریدوں کو انکی شہوات
 نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا“ فی الحقیقت میرے نزدیک
 فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی اگر بموجب حکم الہی دین عیسوی میں
 بھی انکی ممانعت ہو جاتی “ پھر تھوڑا سا آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ”میرے
 ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قمار بازی وغیرہ کی
 ممانعت انجیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم نہ ہو جاتی اور اگر حضرت
 عیسیٰ اپنے علم غیب سے جو زعم و گوں کے انکو محال تھا اور کمالِ عظیم
 کہ دعویٰ نہ تھا، نبشی چیزوں کی ممانعت کر دیتے مجزاً صورتوں کے کہ

نہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اس سے کچھ بُری یاد دہنہ جاتی
 اسے خون ناحق کی سبب مالت فری او اٹھلی ستر سیم سالیست
 بڑا صفت قائل ہی کہ مثل کیا جانا قرار دیا اور اس نامہ سفارہ دستور کو لکھ کر
 کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے زاد اور عریضہ کے عوض
 مر کو دریا سمرو کی پہلے دوا کو مارے تھے مٹا دیا اور حکم دیا اگر کسی
 آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ زاد ہی رہا جائیگا اور اگر غلام نے غلام
 کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا اور اگر کسی عورت نے عورت
 کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی اور چونکہ زمانہ جاہلیت ہیں انہما
 خون ہونے لگے اور بدلہ لینے کے لیے بڑی بڑی دھڑلایاں ہونیں
 اور الہا سال تک قائم رہتی تھیں جنکی وجہ سے تو میں ہر قبیلے متفرق اور
 کھڑے کھڑے ہو رہے تھے اور کوئی امید اتحاد مذہبی و اتفاق قومی اور
 ملکی کی ان سے نہیں ہو سکتی تھی ان جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے
 وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت تیار پاسے تھے
 جائز رہنے دیئے جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ملک میں اس سرے سے اس
 سرے تک امن و امان اور صلح و اشتی کی برکتیں پھیل گئیں اور انتقام
 و خونخواہی کی چاٹ طبیعتوں سے ایسی خود معدوم ہو گئی کہ جانی دشمن بھائیوں
 سے زیادہ دوست بن گئے اور عداوت و کینہ جوئی کی عوض محبت و ہمدردی
 اور تفرق و علی کی جگہ اتفاق قومی و اتحاد ملکی قائم ہو گیا جو انسان کے دل پر
 ایک ایسے زبانی اور معجزانہ تصرف کی مثال ہے کہ جسکا حاصل ہر باطنی ہے

بڑی سہولتوں کی سہا سال کی ملکی تدبیروں اور کوششوں اور کروڑوں
 روپیہ صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ محال ہوتا ہے جیسا کہ
 خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اَللّٰہَ بَیْنَ قُلُوْبِهِمْ
 وَاتَّقَتْ مَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا اَللّٰہَ بَیْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَکِنِ اللّٰہُ اَللّٰہُ
 یَسْتَهْجِہُمْ (سورہ انفال) یعنی خدا نے ان کے دلوں میں الفت ڈال دی
 اگر تو تہامہ دنیا کے مال و دولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی ان کے دلوں کو نہ ملا سکتا
 ولیکن خدا نے ان میں ملاپ کر دیا "اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔
 "اَذْکُرُوْا نِعْمَ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ اِذْ لَنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَفَّ بَیْنَ قُلُوْبِکُمْ وَبَیْنَ
 بَیْنَعِبَدِہٖ اِخْوَانًا" (سورہ آل عمران) یعنی یاد کرو خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
 جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے۔ پس سنت اللہ کی ہمارے
 دلوں میں پھر اسکی نعمت اسلام سے گورات کو دشمن ہو رہے تھے مگر
 جب اُنھوں نے تو گویا بھائی بھائی تھے "چنانچہ بے لگتا ہے کہ انہوں نے
 آنحضرت نے مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح پھونک دی
 پسیں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انتقام
 کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم کو یکورک دیا۔ قومیں
 جو کہ اعتقاد میں مخالف تھیں فراں برادری میں متفق ہو گئیں خانگی جھگڑوں
 میں جو بہادری پر جو وہ طور صرف ہوتی تھی نہایت مسعدی سے غیر ملک
 کے دشمن کے مقابلہ پر آمال ہو گئی۔

"سنئے سرقہ اور رہزنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُس کے عوض سلال اور جانہ ذریعوں سے روزی حاصل
 کرنے کے فائدہ کو سمجھا۔ اور اسکا ایسا اثر ہوا اور ان چار اُم کی بُرائی یہاں تک
 اُن کے دلوں میں بیج گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ایک
 روز بطور بشارت عام کے فرمایا ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا
 بِهٖ قَلْبُهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ یعنی جس شخص نے دل یقین کے ساتھ یہ
 کہا کہ خدا کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جا داخل ہوا
 تو آپ نے نادیم ابودذر نے زنا اور سرقہ کو نہایت سخت اور ناقابلِ معفو
 گناہ سمجھ کر تجب کے طور پر عرض کیا کہ ”وَاِنْ زَنَى وَانْ سَرَقَ يَأْتِ
 رَسُوْلَ اللَّهِ“ یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مرتکب ہو۔ ۱-۲-۴ تو آپ نے
 فرمایا ”وَاِنْ زَنَى وَانْ سَرَقَ“ یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو
 اور جب وہ تین دفعہ پوچھتا ہی چلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا ”زَنَانِ
 زَنَى وَانْ سَرَقَ عَلَا رِغْمِ الْغَفْرِ اِنِّي ذَمِّرْتُ“ یعنی اگرچہ زنا بھی کیا ہو
 اور سرقہ کا بھی مرتکب ہوا ہو۔ دل سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنے
 والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابودر راضی ہوا یا نہ ہو“ اس حدیث
 شریف کا مدعا یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر یقین کر لینے
 کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت
 نہیں ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا قمار
 ہی کیوں نہ ہو ناقابلِ معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُسیدہ ہے
 کہ ہر ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پائے گا

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے " إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ " یعنی بیشک خدا نہیں معاف کر لے گا گناہ کو اگر اُس کے ساتھ [کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور معاف کر دیتا ہے اس کے سوا [تمام گناہوں کو] جس کے چاہتا ہے

اُسے ایک ایسے زمانہ میں کہ چھوٹسیوں نے قوانین نکاح کو بالکل طاق رکھا ہوا تھا اور قرابت کے پاس دلحاظ کو خواہ وہ کیسی ہی قریب کیوں نہ ہو بالکل نظر انداز کر دیتا تھا یہاں تک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ انبیاء سے بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو بقول مسٹر ہیگنس " خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جن کو خدا نے خاص اپنی

شرعیت کے احکام کی تعمیل کے لئے بنایا تھا " اور جو فی الحقیقت ایسی ہی تھیں۔ یہ رسم گویا ایک مسنون طریقہ تھا۔ اور جسکی ممانعت بقول صاحب موصوف " حضرت مسیح نے بھی اُن بیٹس انجیلوں میں سے جنکو انکو معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے

قلب بند کر نیکے لئے لکھا تھا کسی ایک میں بھی نہیں فرمائی " اور اپنی شاہی سے گویا ثابت کر دیا کہ آپ کے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابلِ ترمیم تھی اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہو جانیکا یہ نتیجہ ہوا تھا کہ عربی طائفت بلا تعین حدود میں رکھتے تھے اور اُنکی حسداتی حالت یہاں تک

وہ سچے جنتی تو انکو اور کسی ایک قیادہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ انہیں سے
اُسکو جبکہ بچہ کہہ دیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا و بھارت دے عرتی کے
خیال کے وہ اُسکا فرزند کہلاتا۔ اور پیروان حضرت مسیح نے [اگر انکو اپکا
پیرد کہہ جاسکے] ایک ایسا دستور اختیار کر رکھا تھا جو عقل و فطرت دونوں
کے برخلاف ہے یعنی بہانیت و تجردِ محض۔ اور مرد و عورت دونوں
کو برابر ہی ہدایت تھی اور دونوں کے لیے اسیکو نیکی سمجھا جاتا تھا: نہایت
خوبی اور کمال دانشمندی سے ہولِ خلاق کو لمخونا رکھ دیا ایک ایسا عمدہ طریقہ
لوگوں کو سکھایا جو لمخانا اپنی اہلیت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے
بالکل مطابق اور انسان کی تمدنی و بہبودی اور حسن معاشرت کی ترقی
کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت زوجیت کے حق میں اور
دونوں کے لیے اُسکی لمخیوں کے دُور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے
یعنی تجرد و بہانیت کے برخلاف تاہل و تزویج کی بتاکیہ رغبت ملائی
اور مزاجت کے لیے نخل کا ہونا ضروری قرار دیا۔ اور تمام اقوام ایشیا
علیٰ الخصوص یہودیوں میں جو یہ رسم جاری تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میر
اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور جو ایک قسم کا خرید و فروخت
کا سامانہ تھا۔ اسکی مانعت کی۔ اور نخل کو ایک معاہدہ قرار دیا جو خود مرد
اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے اور مہر کو صرف
زوجہ کا حق ٹھہرایا۔ اور ان عورتوں کی تشریح کی جنکے ساتھ عقل و خلاق کی
رو سے نخل کر لینے میں کوئی قباحت نہیں۔ اور چونکہ عورت نخل کے

نتائج کے لئے محل سے ایسے اُسو نہ کہ سے نکاح نہ لینے کے بعد
 اور اُس کے فتنج ہو چکے نبل وہ سر سے نکاح کیلئے کی مخالفت کی
 اگر محنت نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور جیہ
 تمدن سے متعلق اکتہ عام است و قومنا میں خرابی اور خلل واقع ہو۔
 مگر یہ دو جو جسکی حالت عورت کی حالت سے بے بندوبست ہے اور جسکے
 ساتھ اُن کا قسم سے ایسا ہے کہ اُن کو متعلق یہ جو جو عورات سے
 متعلق نہیں ہیں جناس باتوں میں سنا لاجیکہ تو یہ اپنے فطری فرائض
 مزاجت کے اور نہ ہیں فاصریا اُسکی اصل غرض پیدا بن اولاد
 کے ناقابل ہو ایک ہی دست میں ایک سے زیادہ مگر ایک حد خاص
 تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے
 لیے جو ہمیشہ بدتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط
 لگا دی کہ جسکی کامل رعایت کے بغیر کوئی تچا دین و اُراس اجازت سے فائدہ
 نہیں اٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام بلکہ خود بانی سلام عیدہ وآلہ الصلوٰۃ
 والسلام کی سیرت مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس شرط
 کا ایسا کس قدر مشکل اور اُسکی پابندی کس قدر ضروری ہے۔ در جب ہم عرثیت چاہا
 کی کثرت ازواج اور اُس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں
 کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اُس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام
 کی بدولت اُنکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے
 اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تصرف کہ جس نے اُنکی

حالت کو بالکل متقلب کر دیا۔ شبہ ربانی تصرف تھا چنانچہ منقول ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ الحیۃ والقتل کی یہ کیفیت تھی کہ اپنی دوا و دواغ میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حجرہ میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور معاذ بن جبل جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں انکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون میں دفعتاً قضا کی تو عدالت کے خیال سے انکو یہ جرات نہ ہوئی کہ قرعہ ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ اورد صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شرط کی یہاں تک رعایت فرماتے تھے کہ شدت مرض میں بھی جس سے آخر کار جاں بر نہ ہو سکے ازواجِ مطہرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف لیجاتے تھے اور اس پر بھی جناب باری میں کمال عجز و نیاز یہ عرض کرتے تھے کہ ”اللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيمَا أَفْلَاكُ فَلَا تَلْنِي فِيمَا تَمْلَاكُ وَلَا أَهْلَاكُ“ یعنی خداوند! یہ میری تقسیم ہے جس میں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھ کو اس امر میں ملامت نہ کر جو تیرے اختیار میں ہے اور یہ ہے اختیار میں نہیں *۔

اگر یہ ہیرمانہ اور خلافتِ فطرت طریقہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابلِ معاشرت یا ناقابلِ اولاد ہونیکی * دیکھو تفسیر مجمع البیان - سورہ نساء - تحت آیہ کریمہ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوْا مَوَافَق

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہ ہوتی یا خاص حالتوں میں عورت کو اتحقاقِ فسخِ نكاح حاصل نہ ہوتا تو مرد و عورت دونوں کے حق میں نہایت تعبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے نتائج کا منبج ہوتا جو تمدن و حسن معاشرت اور اخلاقِ تمیّز کے لئے سقمِ قاتل ہیں۔ پس ان تمام وقایف و ملحوظ رکھ کر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدا کی نہایت ضروری اور مافی الشریط کے ساتھ حسبِ موقع و ضرورت ایک حد تک نكاح کر لینے اور عورت کو عدا کے واسطے سے فسخِ کر لینے کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے انسان کی فطرت اور اُس کے مافی الطبع ہو سکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدن کے متعلق اور معاملات کی طرح ازدواج بھی ایک ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہ کہ اُس کے لئے کسی ایسے قانون کا ہونا ضروری ہے جو فطرت کے مطابق اور تمدن و حسن معاشرت کے موافق ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا منبج ہو جس سے تمدن و حسن معاشرت کو ضرر نقصان پہنچے تو سمجھا جائیگا کہ اُس کا واضح فطرتِ انسانی سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا سختی نہ ہوگا کہ تمام انسانوں کی حالت کے [خواہ وہ گرم ملک کے رہنے والے ہوں یا سرد ملک کے] مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اس معاملہ میں بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے وہ فطرتِ انسانی کے بالکل مطابقی اور اپنی ٹھیک ٹھیک پابندی کی لہجہ

میں تمدن و حسن معاشرت کا مؤید اور کافرانہ کی حالت کے یکساں مناسب و موافق ہے۔ اور یہی دلیل اُس کے اُس حکیم حکیم کی طرف سے ہونے کی ہے جو زن و مرد کا خالق اور اُن کے مصلح اور ضروریات زندگی کا جاننے والا ہے۔ یعنی اُسے مرد کے لئے ایک ہی عورت کی اجازت دی ہے جو فطرت کا مقتضا ہے۔

لیکن بعض فطری ضرورتوں کی حالت میں ایک خاص اور لازمی شرط کے ساتھ سکنی بجا آوری نہایت مشکل بلکہ قریب بہ محال ہے اس قانون کے عدول کرنے کی بھی اجازت دی ہے جو حقیقت عدول نہیں ہے۔ بلکہ قانون فطرت کے ایک دوسرے قاعدہ پر عمل کرنا ہے۔

بعض نامور عیسائی فاضلوں نے جو اس معاملہ میں اپنی رائیں لکھی ہیں اُن کا اس موقع پر نقل کیا جانا خالی از فائدہ نہوگا۔

مسٹر ڈیون پورٹ صاحب مانٹسگیو کی رائے یوں نقل

کرتے ہیں کہ ”گرم ملک میں عورتیں آٹھ نو یا دس برس کی عمر

میں نکاح کرنے کے لائق ہو جاتی ہیں۔ پس اُن ملکوں میں بچپن اور نکاح کے

لائق جوانی گویا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔۔۔ بیس برس کی عمر میں وہ

بڑھ چکی ہو جاتی ہیں۔ پس اسلئے یہ ایک قدرتی بات ہے کہ اُن ملکوں

میں جبکہ کوئی قانون مانع نہ ہو انسان ایک جوڑو کو طلاق دیکر دوسری جوڑو

کرنے اور تعدد ازواج کا قاعدہ جاری کیا جائے۔“

مسٹر ہیگنس صاحب لکھتے ہیں کہ ”علمِ قواسِ انسانی اور

علم طبعیات کے ماہرین نے بعض دجوات ایسی دریافت کی ہیں جو تعدد ازواج کے واسطے بطور ایک عذر کے متصور ہو سکتی ہیں۔ اور گوہم شمالی ملکوں کے سردخون واسے مینڈک کے سے مزاج کے جامداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی سمجھل سے جو گرم ریگستان کے رہتے واسے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔“

علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ ”سردیوں اور سیلی حصا کے مجموعہ متضمن حالات ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں نہیں ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالم ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔ مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں بھی قوی اور طاقت در رہتا ہے۔“ اگر یہ بات صحیح ہے تو بانی مذہب اسلام کے لئے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد دجوروں کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی۔ اور یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی۔ بلکہ اسکو ملکوں کی گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ جوبات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کیواسطے نامناسب ہوگی۔“

یہ رائےں جیسا کہ ظاہر ہے صرف امور طبعی کے لحاظ سے

دیکھی ہیں مگر قرآن مجید نے یہ اجازت صرف ان امور ہی کے
 لحاظ سے نہیں دی۔ بلکہ ان فطری مقاصد و اغراض کے لحاظ سے
 دی ہے جنکو ہنسنے شرم و حیا بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰؑ
 کی خاموشی سے یہ نتیجہ نکالنا کہ آپ نے اس معاملہ کو ملکوں کی گورنٹوں
 کے آئین پر اس خیال سے چھوڑ دیا کہ ”جوابات ایشیا کی واسطے منکاب
 ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی“ بڑا دلیل اور بعید از
 قیاس ہے اور صحیح نتیجہ وہی ہے جو ہنسنے ابھی بیان کیا ہے۔
 یعنی آپ کے نزدیک رسم تعدد ازواج کا ناقابل اعتراض و ناقابل ترمیم
 ہونا۔ چنانچہ نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن جو تعدد ازواج
 کا ایک مشہور حامی ہے بیبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کر کے
 بعد لکھتا ہے کہ ”علاوہ اسکے خدا نے ایک تشیلی صورت (صحیفہ
 حزقیل) میں مستمان اھولا اور اھولیا سے اپنا نکل کر بنا دیا ہے
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ بالتخصیص
 اس طوالت کے ساتھ ایک تشیل میں بھی ہرگز اختیار کرتا اور نہ حقیقت
 ایسی بات کا مرتکب ہوتا اگر وہ رسم جسکی دلالت اُس سے ہوتی
 ہے فی نفسہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں
 بھی کیونہیں ہے وہ کیونکر معیوب یا مذموم خیال کیجا سکتی ہے۔
 کیونکہ انجیل میں ان ملکی آیتوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا
 جو انجیل سے پیشتر جاری تھے“ جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں

کہ " میں عبرانیوں کے خط کے تیرے تلوں میں باب کی چوتھی آیت سے
 جواز تعدد ازواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہہ زعم یا تو نکاح جائز
 ہے۔ یا ناجوز ہے۔ یا زنا ہے۔ پس اُس مقدس رسول (پولوس) نے
 کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ
 اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر ازواج تھے
 ہر ایک شخص اُسکو فجور یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا کیونکہ خدا
 حرامکاروں اور زانیوں کو سزا دے گا۔ حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی خالص
 نظر تھی جیسا کہ خود اُسے فرمایا۔ پس اگر شیعہ و نیکاحوں کا کرنا ٹھیک
 ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی حواری کا قول ہے کہ " سب
 میں نکاح کرنا بھلا ہے اور برتر ناپاک نہیں "۔ انتہی قول

مندرجہ ذیل را میں بھی جو بعض غیر متعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
 مُصنّفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں۔
 مسٹر طامس کارلائل مرحوم جو اس زمانہ کی دُنیا میں ایک
 نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ہیدوز اینڈ ہیدوز ورشپ
 کے لکچر دوم میں لکھتے ہیں کہ " اسلام کے میل الی الشهوات کی نسبت
 بہت کچھ تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہہ اعتراضات الفحشاء
 کی حد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ اجازتیں جو بہکموتیج معلوم ہوتی ہیں اور
 جنگی پروانگی نبی عربی نے دی وہ خاص اُنکی ایجاد نہ تھیں انہوں نے
 ان باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا۔ مگر انہوں نے

جو کچھ کیا وہ یہ کیا کہ انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ
کئی پہلو سے۔

مسٹر باسورٹھ سمیت صاحب ایم۔ اے سلمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ
باطن عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ انہوں نے
اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہماری نہایت شکرگزاری کا مستحق
ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی
جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اُس کے اس قدر کامیاب ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ وہ ایک بڑی حد تک شہوات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت
دیتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسکے
معنی گویا یہ ہیں کہ ایک مذہب اپنی بد اخلاقیوں کی وجہ سے بھی انہی
کامیابی حاصل کر سکتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی لہجہ
میں کامل عیسائیت کے برابر ہے۔ کیونکہ ﷺ [صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم]
نے عربوں کے لئے نئے خصائل و عادات تجویز نہیں کیے اور یہ
انکی داناہی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل و عادات کو یکایک بدل دینا یا محو کر دینا
ممکن نہ تھا۔ سگوکن [ایک مشہور ترین یونانی مقفن اور حکیم تھا] نے اپنے قوانین کی
نسبت کہا ہے کہ ”گو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین کہے جا سکیں
مگر البتہ وہ اٹھنیز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے انکے لئے بہترین قوانین
ہیں“ اور اسکا یہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موسیقی نے عادات و رسوم ملکی مثل اختیارات سردار قوم

قتل عام - خونی دشمنیاں - تعدد ازواج اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا اور بجائے بالکل موقوف کرنے کے صرف انکی نہایت شدید بُرائیوں کی اصلاح کردی اور اس طرح پر بلا ارادہ کسی رستم کو تو پہلے سے زیادہ مستقل اور کیوں ایسا کر دیا جو آخر کار مٹ جائے۔

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کل قومی یا یونینل رسوم و دستورات کو ملیا میٹ نہیں کیا۔ مثیلہ نے صرف اس پر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے تاکہ جب وقت آئے وہ قبیح رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں۔ اُسے یہ ارادہ کر کے کہ میں بیج بوؤں اور لوگ اُسکا پھل کھائیں اور میں محنت کروں اور لوگ اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ زمین میں راسی کا بیج ڈال دیا جو کسی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جائے جسکی شاخیں دنیا پر چھا جائیں اور پتے قوموں کے لئے برکت ہوں ایک نہایت عالی شان ضبط اور نفس کشی کے ساتھ یہ خیال کر کے کہ میرا مذہب آیندہ زمانہ میں نہایت ترقی پائیگا مثیلہ نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم کی سخت بُرائیوں مثل فتوحات ممالک غیر ظلم ایمنی تھی اسی پر اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہو گئی بُرا بھلا نہ کہا۔ بلکہ ایسے

یہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اس واسطے ایمنی تھی اسی پر یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے۔ اُنکا عظم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیے کہ شامی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے۔ یہ رومیوں کی سلطنت جمہوری کے اخیر زمانہ کی ایجاد تھی۔ سب سے پہلا تماشا دو سو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

الفاظ کہ جسکے معنی غلطی سے یہ لگانے گئے کہ ہر حالت میں سرور کی اطاعت واجب ہے۔ اور یہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور کچھ سرور کار نہ ہونا چاہیے۔ ٹھیکہ بانی مذہب ہونیک علاوہ ایک متقن اور مدبر بھی تھے۔ پس کیا وجہ ہے کہ جو عزرات ہم سون کے لئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لئے ان سے انکار کیا جائے۔ ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدد ازواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جو ایک ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو طے کر چکی ہو۔ اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتا ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ یہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے۔ کیونکہ خاندان ہی تمام

شہر روم کبیر میں ہوا تھا۔ ان میں بڑی بیرجی کے ساتھ وحشی اور درند جانور باہم لڑا سے جاتے تھے اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچ گئی تھی کہ انعام چل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے۔ یہ لوگ گلیڈی ایڈر کہلاتے تھے اور انکے ساتھ وہ تمام خونخوار درندے بھی شامل کیے جاتے تھے جو ماش کی رونق بڑھانیکے لئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے پکڑے آتے تھے۔ سب تماشوں سے بچھے گلیڈی ایڈروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر قہر کو یوں سلام

فیہ حاشیہ گزشتہ

پولیسکل اور سوشل نیکیوں کی اصل ہے۔ اگر محمدؐ اس بد رسم پر چھڑو
 پھیر دیتے تو وہ اس بار احسان کو جو اگلی طرف سے تمام ایشیائی دنیا
 پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے۔ لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ
 اگر بالفرض انکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جائیں تب بھی
 وہ ایسا کر سکتے۔ تعدد ازواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے
 عمیق اسباب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا
 کیوں نہ ہو اسکو اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا
 بہت پرتی کے دور کرنے میں جیسا کہ میں نے پچھلے لکچر میں کہا ہے محمدؐ
 خاص عربستان میں ایک تاریخی نظیر وحدانیت الہی کے اعتقاد کی کہتے
 تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی انکی تائید کے لیے موجود تھا
 جسکی امداد سے فائدہ اٹھانے میں انھوں نے کوتاہی نہیں کی۔
 لیکن ہم تعدد ازواج کے منع کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد

کرتے تھے ”مرحبا یتیم مرنے والے بچہ کو سلام کرتے ہیں“ اور جب کوئی اپنے
 حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھ کر کہتا ”اسکے کاری ختم لگا“ اور اُسکے
 مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا۔ چنانچہ تماشائی اپنا انگوٹھا اوپر کو اٹھاتے
 تو چھوڑ دینے کا اور نیچے کو کرتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا۔ اور بیچارہ بچہ
 اگر اپنی گردن ضرب بغیر کے لیے پیش کرنے میں تامل کرتا تو لعن و طعن کا نعرہ بلند کرتا
 اور لوگ پکار کر کہتے ”لو با جمل کرو“ یعنی لوہے کے ہتھیار کے
 سامنے جاؤ۔ اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنیٰ شخص تک کو بھی یہ خیال تھا
 تھا کہ یہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں۔

مولف عفی عنہ

حاشیہ

وہ نہیں پاسکتے تھے۔ کیونکہ عرب کے عالی خیال لوگوں میں بھی مطلق
 کوئی خیال نیک عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور خود
 عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ نہ اوند۔ پس مثل ایک
 ٹھٹھ عرب کے محمد نے تعدد ازواج کی رسم کو بطور ملک کی ایک موجود
 رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور مقنن ہونیکی حیثیت سے بہت سے
 قاعدے اسکی برائیوں کے گھٹانیکے لئے بنا دیئے۔ لیکن ان بنا پر
 یہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازواج کا جواب وہ ہے اسیقدر خلاف انصاف
 ہے جقدر یہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب وہ ہے۔ انجیل میں
 بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اسکے برخلاف
 اسیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔ اور پولوس
 نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض [جنگو اُسے غلاموں کے
 سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت سے بیان کیا
 جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو ان کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہ
 قبول نہیں کرے گا کہ اسکے مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اسکے
 لئے ذمہ دار ہے۔ کیونکہ اُسکو یہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہ ہو گا کہ جس درجہ کی
 انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دی گئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ دراز
 تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتہ اول تو فرداً فرداً
 عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اُسے اس امر کے لئے
 کافی ہے کہ غلامی کی سو قونی کو جیسا کہ آخر کار اُسے اب کیا ہے حاصل کر

پس غلامی عیسائیت کے صفت ساتھ ساتھ چلی آئی ہے مگر
 اُس میں مل نہیں گئی جیسے دریا سے آؤ گا گدا پانی دریا سے دھون
 کے صاف نہ ہو، و صفات پانی سے وہاں دیادوں کے باہم کجانی
 کے بعد بھی دور تک ممیز چلا جائے۔ شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم
 ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لئے بھی کس طرح کھٹی
 ہیں لیکن ہمیں اس کو حقائق سے بحث ہے اور یہ ہمہ امر محقق ہے کہ غلامی
 بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے بلکہ اس نے عیسائیت
 کی رو سے جائز ہو چکا دعویٰ اس انیسویں صدی تک بھی کیا ہے
 بحیثیت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اس دام کا مقابلہ نہ
 عیسائیت کے جیسا کہ میں نے اس وقت کیا ہے یہودیت کے ساتھ
 کیا جانا زیادہ تر قرین الضاف ہے کیونکہ ہندو مذہب و شائستگی و خصال
 و عادات اور توہمیت کے حلقے سے محمد کے زمانہ کے عرب نسبت
 ان قوموں کے چہرہ عیسائیت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی بنی اسرائیل
 سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعدد ازواج کو
 روکنا تو کیا اسپر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور حج اور بادشاہ تمام
 اس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ ان میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
 روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں ان لوگوں
 سے کچھ کم نہ تھے۔ وہ شخص جس کا خدا کا سادل تھا [حضرت داؤد کی طرف
 اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جسکی دانائی اور شان و شکوہ کے گیت

اثبات بہت سے مشرقی ملکوں میں گائے جاتے ہیں [یعنی حضرت
 سیماں] اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ ان سے وہ مسلمان سروا
 بھی جنہوں نے قرآن کے قوانین کو توڑ ڈالا اور اپنی وحشیانہ خواہشیں
 پوری کرنے اور شان و شکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معقول
 میں یہاں تک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی حد سے باہر ہو گئیں۔ مگر
 سبقت لیجا سکتے ہیں۔ محمدؐ مشرقی سوسائٹی کی کل سیموں کو نہیں
 بل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ ان سے ہو سکا وہ انہوں نے کیا۔ کم سے
 کم انہوں نے اتنا تواضع در کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنا دیا اور یہ طلب
 کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اسکی بھی اصلاح کی۔ [انتہی قولہ]
 ایذا ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
 بحث کرتے ہوئے قصبہ دولورہمپٹن کی چرچ کانگریس کے
 روبرو اپنی رائے حسب ذیل بیان کی کہ ” دوپڑی علمی شکلیں افریقہ
 کو اعتقاد پر لانیکے لیے میں یعنی تعدد و ازدواج اور خانگی غلامی۔ محمدؐ نے
 انکی مانعت نہیں کی جیسا کہ موسیٰؑ نے بھی نہیں کی تھی۔ یہ ناممکن تھا۔
 لیکن اُس نے [محمدؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] انکی برائیوں کو ہلکا کر دینے
 کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جز نہیں ہے۔ وہ بطور
 ایک ہنطاری برائی کے محمدؐ نے جائز رکھی تھی جیسا کہ موسیٰؑ
 اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد و ازدواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے
 موسیٰؑ نے اُسکو نہیں روکا اور داؤدؑ جسکا خدا کا سادل تھا اُسکو عمل

میں لایا۔ اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ
 اُسکے اہل نشانک برخلاف ہے۔ گھجھڈ نے تعدد ازواج
 کی بیجا اجازت کو محدود کر دیا۔ صرف ایک عورت سے شادی کرنا
 شافذ اور نہیں ہے۔ بلکہ سب سے زیادہ تندیب یافتہ مسلمان نہیں
 یہ ایک عام قاعدہ ہے۔ ہکو یہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ رسم تعدد
 ازواج مع اپنی تمام برائیوں کے عینے سموزن فوانہ بھی رکھتی ہے۔
 اُسے دُختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے۔ اور ہر ایک عورت
 کا ایک قانونی ولی ایسی کے سبب سے ہوتا ہے۔ تعدد ازواج کے
 سبب مسلمانوں کے ملک پیشہ و عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دی گئی ہیں
 بالکل بری ہیں اور یہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث
 ہیں بہ نسبت تعدد ازواج کے جو کہ اسلام کے لیے ہے۔ اور ٹھیک
 طور سے باقاعدہ بنائی ہوئی رسم تعدد ازواج مسلمانوں کے ملکوں کی
 عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لیے بہت کم
 نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدد و شوہروں
 کے جو عیسائیوں کے تمام شہر و نکاح و بال ہے اور جو اسلام میں
 بالکل نہیں پائی جاتی۔ ہکو خبردار ہونا چاہیے کہ شاید ایک برائی کو بہت
 دور کرنے میں ہم اُسکی جگہ ایک اُس سے زیادہ بڑی برائی کو
 قائم کر دیں۔ انگریز جنکو ایک عورت کے لیے کئی خصم ہونے
 پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جو روؤں کے تعدد کو پسند

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ یہ کہوں بل سکے کہ کسی منہ کے تنکے
کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہ پہ نہ نکالنا چاہیے [منہ زخمی نہ ہو جس سے عزت
لنڈن مطبوعہ ۸ - اکتوبر ۱۹۷۷ء]

اب ہم طلاق کی نسبت بحث کریں گے۔ کہ جس کے تمام دنیا کے
مذہب میں صرف مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس نے اس
مسئلہ میں سب سے زیادہ سن معاشرت کی اصلاح اور حفاظت پر نظر رکھی ہے
عیسے علیہ السلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہاء یہودیوں میں
دو مذہب ہو گئے تھے۔ شماعی اور اس کے متقدموں کی یہ رائے
تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دیجائے۔ مگر ہنل اور اس کے
پیروؤں کا یہ اجتہاد تھا کہ دنی خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہیے۔
ربی عقبہ بھی اسی رائے کا موید تھا۔ انجیل مقدس سے ظاہر ہوتا
ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس پھیلی ہی
رائے پر عمل کرتے تھے * اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت
کے مرد کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھ کر جو رو کے
حوالے کر دے۔ اور ایسا کر نیسے وہ کسی گناہ کا گنہگار نہیں سمجھا جاتا تھا۔
عیسے علیہ السلام نے انکی اس رندی و بے فیہی کے روکنے
کے لئے جو حد سے زیادہ بڑھکئی تھی ان سے فرمایا ” زنا کے سوا کسی
سبب سے طلاق دینا ناجائز و ناجائز ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

آپ کے نزدیک نادریست اور کتاب اقدس کے مدعا کے برخلاف
تھا۔ چنانچہ ہماری اس رائے کی تائید فاضل محقق جان ملٹن کی رائے سے
ہوتی ہے۔ وہ اپنی کتاب مسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ ”نکاح
کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے
مگر ناقابل انفکاک یا ناقابل تفریق نہیں ہے۔ بعض لوگ اس کے ناقابل
تفریق ہونیکے نسبت متنی کی انجیل باب ۱۹ ورس ۵ سے استدلال
کرتے ہیں جس میں لکھا ہے کہ ”وہ دونوں ایک تن ہو جائینگے“ اگر
ان الفاظ پر مناسب طور سے غور کیا جائے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ
نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ ان سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے
کہ خفیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیے۔ کیونکہ جو کچھ نکاح
کے ناقابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے وہ خاص عقد نکاح اور
اس کے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تکمیل ہونے پر منحصر ہے
خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیے
جائیں۔ اور اسی وجہ سے متنی کی انجیل میں ان لفظوں کے ساتھ یہ لفظ
بیان کیے گئے ہیں ”مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جڑ و سے
ملے گا x x x اور وہ دونوں ایک تن ہونگے“ یعنی بشرطیکہ نکاح
کی اصلی نوعیت کے مطابق [جس کا بیان کتاب پیدائش باب ۱ ورس ۱۹
نکاحیت ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کی واسطے ایک مددگار ہو یا یہ کہ
جانبین کے باہم خیر خواہی و محبت اور آرام و فاداری میں کچھ فرق نہ آئے

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نکاح کی ہے۔ لیکن اگر اصل
 منشا نکاح کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نکاح بھی منقطع ہو جائے
 دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور سپر ٹرازورڈیا گیا ہے
 یعنی ”جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے“ لحاظ کے
 قابل ہے۔ مگر نکاح کے عقد ہی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
 نے کس چیز کو ملایا ہے؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
 کے قابل ہے اور جو مناسب ہے۔ ہتہ ہے اور محترم ہے اُسے
 انسان کی قدرتی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا
 حکم نہیں دیا جس میں معیشتی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
 خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو درحقیقت ملاپ ہوں
 بلکہ جبر یا غارت اندیشی یا غلطی یا پسلیتگی کے اثر سے ہوئے ہوں
 پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
 ناجائز ہے؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصوں کو خدا نہیں کرتا۔ جن کو خدا تعالیٰ
 نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے۔ بلکہ صرف اُن شخصوں کو علیحدہ
 کرتا ہے جن کو خود خدا نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے جدا کر دیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا حکم ہے جبکہ اثر ہم پر اب ایسا ہونا چاہیے جیسا کہ
 سابق میں اُسکی امت پر ہوتا تھا۔ مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
 بعض لوگ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
 ہیں اُسکی نسبت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

سے ہم میں زبردستی اسکا رواج نہیں دینا چاہیے۔ بلکہ اگر ہوتا تو اسکو غیب
وہ مسائی پند و نصائح کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیے۔ کسی شخص کی نسبت
نہ منہ اس حالت میں ہم بات کہہ سکتے ہیں کہ اسنے اس نکاح کو قطع کیا
جو شرعاً معتبر ہوا تھا۔ جبکہ وہ احکام الہی میں اس بات کو زیادہ کر کے جو
خاص اس حکم میں شامل ہو۔ زینب کے حیدہ سے اس شخص سے جدوج
جو اس کے منشا سے ہوتا ہو کیونکہ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خدا تعالیٰ
نے اپنے نصحانہ اور پاک مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر
طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اسکو جائز قرار
دیا ہے اور بعض صورتوں میں اسکی ہدایت کی ہے۔ اور بحالت طلاق
وزری سخت سزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ درس ۱۰۴

۱۱۰۔ اور کتاب بحثنا باب ۲۱ درس ۱۴ اور باب ۲۴ درس ۱ اور کتاب عزرا

باب ۱۰ درس ۳ اور کتاب نحمیا باب ۲۲ درس ۲۰]

تو یہ کتاب بحثنا باب ۲۴ درس ۱ میں لکھا ہے کہ جبکہ
کوئی شخص ایک بیوی کر لے اور اس سے نکاح ہو جائے اور ایسا اتفاق
ہو کہ وہ اسکو پسند نہ کرے کیونکہ اس میں کچھ ناپاکی ہے تو اسکو چاہیے کہ ایک
طلاق نامہ لکھ کر اس کے ہاتھ میں دیدے اور اسکو اپنے گھر سے نکال دے
پس اگر فرض کیا جائے کہ جو سبب طلاق بنا یا گیا ہے وہ سچا ہے اور
مصنوعی نہیں۔ تو اس تمام میں خداوند تعالیٰ نے ایک بیوی ابتداء ہی
میں اس غرض سے دی کہ وہ اسکی مدد اور تسلی و خوشی کا باعث ہو جیسا کہ

خود امین نکاح سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اگر بعد کو جیسا کہ اکثر اتفاق ہوتا ہے، وہ بیوی رنج و رسوائی اور تباہی وادیت اور مصیبت کی باعث ہو تو ہیکو کیونکر یہ خیال کرنا چاہیے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے سے ناخوش ہوگا۔ میں دکنی تختی کو اس تختہ سے منسوب کر رہا ہوں جو اس عورت کو اپنے پاس رہنے دے۔ نہ اس شخص سے جو اسکو ایسی صورتوں میں گھر سے نکال دے۔ اور میرٹ میں ہی نہیں بلکہ جو درست سلیمان یا شاہد خود خدا کی روح نے حضرت سلیمان کے مونہ سے یہی بات کہی ہے۔ چنانچہ تورات کتاب اشال سلیمان باب ۳ و ۳ میں لکھا ہے کہ ”تین چیزوں سے دنیا کو بچینی چاہی جاتی ہے۔“ بلکہ چار چیزیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے × × × اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نکاح ہو جائے ”اسکے برخلاف کتاب و اعطاب ۹ و ۹ میں بیان ہوا ہے کہ ”تو اس عورت کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جسکو اُس نے [خدا نے] تجھے دیا ہے اور جسکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے“ پرچ عورت اُسے تجکو دی ہے وہ عورت ہی جسکو تو پیار کرتا ہے نہ کہ وہ جس تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملاخی باب ۱۱ میں بیان ہوا ہے کہ ”جو شخص نفرت کرتا ہے [یا اس جہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اسکو چاہیے کہ اسکو چھوڑ دے“ چنانچہ یونیون کے پہلے سب سے اس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے کہ پس معلوم ہوتا ہے کہ صحیفہ ملاخی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اسطرح پر ہوئے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس حکم کو حضرت موسیٰ کی معرفت اس غرض سے صادر
 نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُسپر اُسکو اس غرض سے دوہرا کہ شوہر
 کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اس غرض سے صادر کیا ہے
 کہ جہاں ضرورت ہو اس بے ضابطہ عورت کو اس کے اثر سے بچائے۔ کیونکہ
 اس میں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اس عورت کو عزت سے اور بلا تکلف
 رخصت کر دے جس کا خود ہی یہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ ایسی
 عورت جو نہ صرف یہی ہے کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ معلق جھوڑ دی گئی
 ہو اور اُس سے نفرت اور عداوت کی جاتی ہو۔ غرض کہ جس عورت کا یہ حال ہو
 اُسکو ایک نہایت تکلیف دہ قانون کا اتباع کر کے اس کے شوہر کے نہایت
 بھاری غلامی کے جوئے میں رکھنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایسا ہی ہوتا
 ہے] جسکو نہ تو اُس کے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی حقیقت
 ایسی سختی ہے جس میں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بیرحمی ہے۔ یہی
 وجہ سے خداوند تعالیٰ نے طلاق کی اجازت دیدی جس کا اگر مناسب طور
 سے عمل درآمد کیا جائے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحیمانہ ہے۔ بلکہ اُسے
 اُس کے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دی ہے جسکی نسبت وہ

ترجمہ عربی لفظ میں ہے ”وامرأة شبابك لا تترك لکن ان
 بعضها فسر حھا“ اور ترجمہ عربی مطبوعہ لفظ میں ہے ”وزوجة
 غلامك لا تزلها اذا ابغضت فاطلق“ اور ایسا ہی روئے
 کا تھک میل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پرائسٹنٹ کے حاشیہ پر بھی یہی
 عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے خطبہ احمدیہ ۱۲

یہہ جانتا تھا کہ یہہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا عہدہ آبدگر بن گیا اور
 اُسنے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصور فرمایا کہ نیک آدمیوں
 کی تکلیف رفع کرنے سے باز رہے۔ یا جس سم کا ایک ربانی برکت سے
 ایک بدترین مصائب ہو جائیکہ اندیشہ تھا خود اُسکی ویرہم و ہریم کردے
 خود حضرت عیسیٰ نے نوین آیت میں زنا کی وجہ سے طلاق

کی اجازت دی ہے۔ اور یہہ بات نہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور
 ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندھ دیا ہے
 وہ ہرگز آئندہ جدا نہوں۔ مگر مشرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب
 اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے۔ صرف زنا ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ
 یا تو اُس سے وہ چیز مراد ہے جسکو ”نا پاک چیز“ کہا گیا ہے یا کسی
 ایسے امر کا نقصان مراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا
 واجباً ضروری ہے جو کتاب و سنت کے چوبیس گویں باب کی پہلی آیت میں
 مذکور ہے۔ جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگزارا ہیریا میں
 ایسے محاورہ کو یہہ سے علماء یہود کی شہادت سے ثابت کیا
 ہے۔ اور یا اس سے وہ شے مراد ہے جو محبت و وفاداری

بہمی امانت یا معاشرت یعنی اصلی آئین نکاح کے مقصد کے خلاف ہو
 کہ ہرگز اُس سے موافقت نہو سکے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا
 اور مینے بھی ایک دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے۔ کیونکہ جو
 فہمیوں نے یہہ سوال کیا تھا کہ ”ایا ایک بیوی کو ہر ایک وجہ

طلاق دینا جائز ہے یا نہیں؟ تو یہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سوائے زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات تو بخوبی مشہور و معروف تھی کہ زنا کی حالتیں وہ جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو کہاں دینا ضروری تھا اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کر دیتے۔ پس اس مقام پر اس لفظ سے نسبت محض زنا کے زیادہ تر و وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسے کہ کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹ آیت ۲ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے کہ ”سکی بیوی زنا کر کے چلی گئی“ یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اسکو حُرّات ہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر سے تمردانہ [نشوز] برتاؤ کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں (یعنی جبکہ بجز زنا کے طلاق جائز نہ تھی) پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے جدا ہو جانیکے سبب طلاق کی اجازت دیتے۔ اگر یہ بھی ایک قسم کا زنا نہ ہو۔ اس بحث سے یہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے متعلق ہے کیونکہ جو شخص خاندان کو ترک کر دے وہ کافر سے بدتر ہے۔ [پولوس کا پہلا خط تموتی کے نام باب ۸ آیت ۸] اور نہ نوح کے اصل منشاء کے حق میں کوئی بات اس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ ہو سکتی ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عہد کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے کیا گیا ہو وہ کینہ اور سنگین عداوت اور طرفین کی جانب سے ناپسندیدہ برتاؤ اور پولوس مقدس کے خط موبومہ قونٹیان کے ساتویں باب کی مذکورہ آیت پر شاہد ہے۔

کے بہرے قطع کر دیا جاوے۔ پس خدا تعالیٰ نے انسان کے لئے جبکہ وہ بہشت میں معصومیت کی حالت میں تھا دنیا میں گناہ سے آئے سے پہلے یہ حکم دیا کہ کھجور ناقابل انفکاک ہونا چاہیے۔ گناہ کے بعد حالات کے تغیر کے موافق وزیر اس نظر سے کہ معصوم آدمی کا آزادیوں کے لئے سے ہمیشہ کے لئے محفوظ رہیں اس لئے کھجور کے انفکاک کی اجازت دی اور یہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک جزو ہے اور حضرت مثیل نے بھی اسکی مانعیت نہیں کی۔ پس ہر ایک معاہدہ سے جبکہ ابتداء عمل میں آئے اسکا دوامی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے گو وہ کسی طریق کی بدعہدی کے سبب کسی ہی جلدی کیوں نہ ٹوٹ جائے اور نہ اب تک کوئی معقول وجہ اس بات کی بیان کی گئی ہے کہ کھجور کی نوعیت اس باب میں اور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیے۔ خصوصاً اس حالت میں جبکہ پولوس مقدس نے یہ بات بیان کی ہے کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں ہے“ یہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک نالایق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے جیسا کہ قرینوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت پنڈ رقصوں] کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں کہ خدا نے ملاپ کے لئے بلایا ہے“ پس خدا تعالیٰ نے ہم کو اس غرض سے نہیں بلایا کہ ہم دائمی نزاع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ ہمارے بلانے کا مقصد امن اور آزادی ہے نہ کہ کھجور۔ چہ جائیکہ دائمی

نزاع اور ایک ناخوش ازدواج کی غلامانہ قید۔ جب کورسول نے تمام چیزوں
 سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابل تیا ہے۔ یہ خیال
 کرنا چاہیے کہ حضرت مسیح نے موسوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج
 کر دیا جس سے مظلوم اور معیبت زدہ شخصوں پر رحم کر سکا۔ وقوع متا تھا اور اس
 موقع پر آپ کو یہ منظور تھا کہ آپ کا یہ قول حکم عدالت سمجھا جائے یا اس معاملہ کی نسبت
 کوئی نیا اور سخت حکم دیا جائے۔ بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے پیا
 کرنے کے بعد انہوں نے حسب معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا
 بتایا۔ اور اس موقع پر مثل اور تمام موقعوں کے منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا۔
 اور امر حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ حکام سے۔ پس انجیل
 کی نصیحتوں کو ملکی آئین قرار دینا اور احکام تغیری کے ذریعہ سے اسکو نافذ کرنا
 ایک سخت غلطی ہے۔ - اختتام قولہ

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جان میلٹن نے اپنی محققانہ
 رائے سے بیبل کی آیتوں پر ڈالی ہے۔ اور جو میرٹھا قرآن مجید کی
 روشنی سے اخذ کی گئی ہے۔ کیونکہ اسلام نے بارہ سو برس پیشتر بتایا
 تھا کہ طلاق نہ بطور مجون مفرح کے استعمال کرنی کو ہے بلکہ صرف ایک مرض
 لا علاج کا علاج ہے؛ عیسائیوں کے تمام قدیم و جدید فرقہ مذکورہ بالا
 آیات انجیل کا مدعا یہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتیں ہو سکتی ہے
 یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی گوا اسکے بطلان کے لئے صرف یہ امر کافی
 ہے کہ عیسائی ملکوں میں صدہ قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیے ہیں۔

لیکن اگر یہ سمجھ صحیح ہو اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہر یہ
ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے
جیسا کہ حواریوں نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ اگر جو رو سے مرد کا یہ طور
ہے تو جو رو کرنا خوب نہیں " اور جن معاشرت کے لئے نہایت ہی
مضر اور زن و مرد دونوں کے لیے بہت سی خیرانیوں اور خوفناک حالتوں
میں پڑنے کا موجب ہے اور جو رنج و دہ امور زن و شوہر میں واقع ہو جائے
ہیں جس سے تمام حسن معاشرت اور اغراض تزیین برباد ہو جائے میں اُکا
کچھ بھی تدارک اُس میں نہیں ہے۔ اور شریعت موسوی میں اگر افراط کا عیب ہے
تو اس میں تفريط کا نقصان ہے اور دونوں کی دونوں اس افراط و تفريط کی
وجہ سے مخالف فطرت ہر نیکے اعتراض سے نہیں بچ سکتیں۔ مگر الحمد للہ
کہ شریعت محمدیہ ایسی نہیں ہے۔ اور تمام دنیا کی شریعتوں میں میری
یہی ایک شریعت ہے جو اس پر پیچ مسئلہ میں بھی صراطِ ستقیم اور اپنے
معمول کے موافق افراط و تفريط کے عیب و نقصان سے بچی ہوئی ہے۔
اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور
جس عمدگی اور معقولیت سے فطرتِ انسانی کے مطابق تمدن اور حسن معاشرت
کی حفاظت کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلانیکو کافی ہے کہ وہ شے
اُسی کی طرف سے ہے جسے فطرتِ انسانی کو بنایا ہے۔ اس شریعت
مقدسہ نے طلاق کے ناگوار و ناپسندیدہ فعل کو صرف اُس حالت میںباح قرار
دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نا اتفاقی اور بخشش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جائے

جولاء علاج ہو۔ یا یوں کہو کہ طلاق و تفریق کے سوا اسکا کوئی علاج نہ ہو۔ اور چونکہ اسکا اندازہ صرف زن و شوہر ہی کر سکتے ہیں کہ وہ مرض اس حد کو پہنچ گیا ہے یا نہیں۔ اسی لئے اس شریعت نے اسکی تعیین و تشخیص نہیں کی۔ اسے اور طبیعت اور اخلاق پر چھوڑ دی ہے۔ اور اس جھگڑے کے تصفیہ کے لئے نہ کوئی جوڑی تجویز کی ہے اور نہ کوئی بیج بلکہ صرف انہیں کی کانشتیں کو چوری اور حج قرار دیا ہے۔ دراباک نہایت معقول اور حکیمانہ قانون کے منضبط کر دینے سے ان ضرورتوں کا کامل تدارک فرما دیا ہے جو زن و مرد میں اسوقت تک ضرورتیں ایسی تھیں کہ انسان لباس انسانیت سے لبوس رہیگا۔ مگر باقیہ اسنے طلاق کو نہایت فصیح اور مکروہ فعل بتایا ہے۔ جیسا کہ احادیث مندرجہ ذیل سے جو صحیح طور پر ہم تک پہنچی ہیں ظاہر ہوتا ہے۔ اُسے فرمایا۔

” تَزَوُّجًا وَلَا تَطْلُقُوا فِي زَالِ الطَّلَاقِ تَهْتَزُّ مِنْهُ الْعَرْشُ “

[تفسیر مجمع البیان] یعنی نکاح کرو اور نہ گز طلاق نہ کیونکہ طلاق سے عرش الہی کانپ اٹھتا ہے۔ اور فرمایا کہ ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ “ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا کی خدا نے کوئی چیز زمین کے پر وہ پر جو اسکو غلام آزاد کر نیسے زیادہ پیاری ہو۔ اور نہیں پیدا کی اللہ نے کوئی شے روے زمین پر جو اسکو طلاق زیادہ ناپسند ہو۔ اور پھر ایک دفعہ یوں فرمایا ” الْبَغْضُ الْحَلَالُ إِلَى اللَّهِ

الطَّلَاقُ، [شکوۃ] یعنی تباح چیزوں میں نہ کو سب سے زیادہ ہا
 چیز طلاق ہے اور ایسا کیا "لَا مَا" فَخَالَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
 الْكَرْضِ ابْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [شکوۃ] یعنی نہیں پیدا
 کی نہ سے کوئی شے میں کے پردہ پہ جو شکوہ طلاق سے زیادہ
 انحراف والے والی ہو اور مولہ شریعت اسلامیہ نے شریعت پر مبنی
 سے بعد از میں تباہ طلاق صرف مرد کا محدود تھا اور عورت
 محض سب سے تھیں بائمال انصاف سے عورت کو بھی ضروری اور
 لا علاج حالتوں میں طلب طلاق کا اتھاق عطا کیا ہے۔ اسلئے اُنکی
 ہدایت کیواسلئے فرمایا "أَيُّهَا امْرَأَةُ مَسْأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِى غَيْرِ
 مَا بَاسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْحَةُ الْجَنَّةِ" [شکوۃ] یعنی جو عورت اپنے
 خاوند سے بلا ضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے
 اُسے جنت کی خوشبودار مہم ہے۔ یعنی جنت میں نہ جائیگی۔ اور چونکہ نفاق
 سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے
 خصموں سے کھچی رہیں اور خلع کے ذریعہ سے علیحدگی کی خواہشمند
 ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ "الْمُزْعَاتُ وَالْمُخْتَلَعَاتُ
 هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ" [شکوۃ] یعنی خصمنہ کھچی رہنے والیاں اور خلع چاہنے
 والیاں ہی منافقہ ہیں۔ اور ایک دفعہ جو اپنے ایک عورت کا نکاح ایک
 شخص سے کر دیا اور پھر اُسے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی انکو
 پس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لئے فرمایا کہ "لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ

اَنْ تَخْتَلَعِي فَتَكُوْنِي عِنْدَ اللّٰهِ اَنْتَنْ مِنْ حِفْظَةِ حِمَارٍ“ یعنی شاید تو یہ چاہتی ہے کہ خلع کر اے [پس تجھکو سمجھ لینا جائیے کہ ایسا کرنے سے اُخدا کے نزدیک تُو گدھے کے مردار سے بھی زیادہ بدبو والی ہو جائیگی] [مکالم الاخلاق طبرسی]

اور ایک نفع جو آنحضرت کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ غیظ میں آکر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ”اَيَلْعَبُ بِكِتَابِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاَنَا بَيْنَ اَظْهُرِكُمْ حَتّٰى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَلَا اَقْتُلُهُ“ [شکوۃ] یعنی - کیا خدا سے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید] کو کھلونا بنایا ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں - جسکو منکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول کیا میں اسکو قتل نہ کر ڈالوں - یعنی وہ آپکے ناراض ہونیسے یہ سمجھا کہ اُس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے - پس شارع اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جس نے اس معاملہ میں اپنے پیروؤں کی بددعا - فی تربیت اور اُن کے حسن اخلاق اور دلی نیکی کے ترقی دینے کے لئے ایسے اعلیٰ درجہ کے مواظ و نصایح فرمائے ہوں - اور جسکے نزدیک طلاق کا مفہوم ذہنی اور اسکا عمل دونوں استعد بقیع واپسندیدہ ہوں اور جس نے تمدن اور حسن معاشرت کی حفاظت کے لئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

عقل و فطرت کے مطابق اس مسئلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسے اُس ظلم و زیادتی کے روکنے کے لیے جو عربِ جاہلیت
 بار بار طلاق دینے اور پھر زوجیت میں سے لینے سے اپنی عورتوں
 پر کرتے تھے فرمایا کہ ”الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ
 أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ“ [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جس میں عورت کو پھر
 زوجیت میں لے لیا جائز ہے دوبارہ تک ہے۔ اس کے بعد یا صلح و
 صفائی کے ساتھ معروف طریقہ پر جو رو کو ٹھہرالینا ہے یا عزت و حرمت
 سے خصلت کر دینا۔ اُسے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لے لینے
 کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ ”لَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ
 شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ
 اللَّهِ فَلَا حُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي مَا اقْتَدَت بِهِ مَرَّتِلَا حُدُودَ اللَّهِ
 فَلَا تَعْتَدُوا وَهَآؤُمِنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“
 [سورہ ایضاً] یعنی حلال نہیں ہے تم کو کہ بیلو اُس میں سے جو کچھ تم نے
 اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قائم
 رکھ سکیں گے خدا کی حدوں کو۔ پس اگر تم کو اندیشہ ہو کہ دونوں نہیں قائم
 رکھیں گے خدا کی حدوں کو۔ تو اُس میں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنی
 مرد کو کچھ دیکر اپنے تئیں چھوڑا لے۔ یہ ہیں حدیں جو خدا نے
 باندھی ہیں۔ ان سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے
 تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ ”وَإِنْ أَرَادَا

اسْتَبْدَالَ زَوْجَ مَكَانَ زَوْجٍ وَأَنْتُمْ أَحَدُكُمْ قِنْطَارًا فَلَا
 تَأْخُذْ دُونَهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُ وَنَهَ بَهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينَاءُ وَكَيْفَ
 تَأْخُذُ وَنَهَ وَقَدْ أَقْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَ مِنْكُمْ
 مِيثَاقًا غَلِيظًا [سُورَةُ نَسَا] یعنی اگر تم چاہو بدل لینا ایک جو روکا
 ایک جو روکی جگہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا]
 اور تمہیں اُن میں سے ایک کو بہت سال دیا ہو تو مست لو اس میں سے
 کچھ بھی۔ کیا تم اسکو لیتے ہو بہتان لگا کر اور علانیہ گناہ کر کے؟ اور کیونکر
 تم اسکو لو گے۔ حالانکہ ميثاق تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے دے
 کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہد لیا ہے
 اور تاکہ ایام عدت کے اندر اور اُس کے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے
 موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیکیں۔ بتا کر فرمایا کہ "إِذَا طَلَقْتُمُ
 النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ
 بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا" وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
 فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا - وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ
 اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظِمَ
 بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ " [سُورَةُ بَقَرہ] یعنی
 جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیجکو اور وہ اپنی سیوا پوری کر چکیں تو ٹھہراؤ انکو
 معروف طور پر محبت و رغبت کے ساتھ یا رخصت کر دو اچھے طور پر۔
 اور مست رو کو انکو تکلیف دینے کے لئے تاکہ ان پر زیادتی کر دے اور جو

کوئی ایسا کرتا ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے۔ اور ست ٹھہراؤ
خدا کے احکام کو سنسی ٹھٹھا۔ اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
اور اُسکو بھی جو اتاری خدا نے تم پر کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کی ہے۔ اور ڈرتے ہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت یہ حمانہ طور پر نکاح کر لینے سے، و کے کھتے تھے اُسکی بھی نفی
فرمایا چنانچہ فرمایا: **اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ اَنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا اَتَتْهُنَّ بِاَيِّهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُّؤْمِنًا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذٰلِكُمْ اَرْكَى لَكُمْ وَاَصْحَبُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ** [سورہ بقرہ آیت ۲۲۹]
تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور انہوں نے اپنی سیعاد پوری کر دی
تو ان کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مت روکو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروج طور پر باہم راضی ہو جائیں۔ یہ نصیحت اُسکو کی جاتی ہے
جو تم میں سے خدا پر اور اخیر دن پر ایمان لاتا ہے۔ یہ بات تمہارے
لیئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اسکے فائدہ کوا]
اور تم نہیں جانتے۔ اور اس اُمید سے کہ شاید زمانہ مقاربہ میں محبت
والفت کی ایسی تحریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا ہے
حکم دیا کہ ایسی حالت میں طلاق نہ دیجائے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنارہ کش ہنا پڑتا ہے۔ اور نہ دفعتاً تین طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اور سمجھ سمجھ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جو ہر ایک میں تقریباً
پچیس روز کا فاصلہ ہو جاتا ہے] طلاق دیجائے۔ اور اس عرصہ میں
عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا ”اِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ امْرَأَتَهُ
فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَلَا تَخْرُجُوا
هُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَبِذَلِكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْذُ
بِعَظْمِكَ أَمْرًا“ [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو انکی
عدت کے وقت یعنی طہر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن
گنتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا مالک ہے اور نہ نکالو عورتوں کو
انکے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اس حالت میں کہ صریح بیگمائی کی ترکب
ہوں۔ یہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے
تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا برا آپ کرتا ہے۔ تو اسے طلاق دینے والے
نہیں جانتا شاید خدا اسکے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات
پیدا کر دے [جو مصاحت و محبت کی باعث ہو]۔ خلاصہ یہ کہ اسے
اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہو جائے اور بخشش مٹ
جائے اور محبت تازہ ہو جائے تو بدستور جو رخصتم رہیں۔ اسی طرح دوسری
طلاق کے بعد بھی۔ اور اگر پھر بھی صلح و صفائی نہ ہو تو بنا چاری تیسری
طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہو جائے اور روزِ مَرہ کی دانسا کُلکُل
لَعْنِ و طَعْنِ اور جوئی میزارسے طرفین کو نجات ملے۔ چنانچہ مَا نَشُورُ سُبْحًا

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب ایہ اے۔ سی۔ آئی۔ آئی کسی منہج پوپ نے توہین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھتا ہے کہ ”طلاق کی اجازت دینی مگر ایسی قیود لگا دی گئیں جسے اُس طلاق کا فسخ ہونا جائز ہو گیا جو جلدی میں ہے سمجھے بوجھے دیدیگیا ہو۔ طلاق کی تکمیل اور لاپتی تنفیخ نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے

تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے“

اور چونکہ مخاطبین اول قرآن ایک ایسی قوم تھی جسکی مثل حیثیت و غیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوی دوسری قوم ہو۔ اُسے طلاق بائنہ یعنی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لئے ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اٹھانا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برخلاف ہے۔ یعنی فرمایا ” فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ [سورہ بقرہ] یعنی پھر اگر عورت کو طلاق دیدی [یعنی تیسری طلاق]

تو اُسکے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے۔ پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کر نکاح کر لینے میں

دیکھو سیل صاحب کی رائے مندرجہ دیا جہ ترجمہ قرآن مجید۔ مولف

اگر جانیں کہ دونوں تمام کھینٹے حد میں اللہ کی اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لئے جو جانتے ہیں اُس بغیرتی اور بے حیثیتی کو جو یہ کرنے میں اُنہر عائد ہوگی اور اس غرض سے کہ مباد کوئی بے غیرت اور بھیاں دیا عورت اس بے غیرتی بہیختی کی پروا کرے پھر باہم مجاہدے لئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر بنائیں فرمایا 'لَعَنَ اللّٰهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحِلَّةَ' [مشکوٰۃ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کردینے والے پر اور اس پر جسکے لئے حلال کیا ہے۔ مگر تعجب ہے کہ میوہ صاحب نے نا بھمی یا حسب سے اس شرط کی الٹی تعبیر کی ہے۔ اور طعن کیا۔ سے کہ اسی شرط پر مقرر کر دی۔ اور چونکہ عرب جاہلیت میں طلاق کا ایک یہ طریقہ بھی تھا کہ تیسرے نکاح ہو کر ورد کو یہ کہہ نیسے کہ "تیری بیٹھ مجھ پر اُس شخص کی ماں کی بیٹھ کی مانند حرام ہے" طلاق بائن ہو جاتی تھی۔ اسکی روک اور اس طلاق کے لئے حکم دیا کہ اس صورت میں اگر مرد عورت کو پھر زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے۔ مگر اسکے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو متواتر ساٹھ روز رکھے اور اسکی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلا دے۔ پس کیسے نادان یا نا منصف ہیں وہ لوگ جو یہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اسلام نے عموماً طلاق کی اجازت دینیسے تمدن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روا رکھا ہے۔ اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اسکی قباحتوں کو روکا جائے۔

نہ یہ کہ اُسکو ابتدائی جاری کیا ہے۔ یا اُسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اُسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سَرْوَلِیْمُ مِیوَرُ نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اُسکو لایق بیرونیوں نے اُسکے عہدہ احکام کو قابلِ نفرت طریقہ پر استعمال کیا [جبکہ وہیں قبول کرتا ہوں] تو اُسکی نفیرین کے مستحق وہی ہیں نہ اسلام اُسنے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باب کے مرنیکے بعد میراث کے مال کی طرح اُسکی عورتوں پر جبراً قابض ہو جاتا اور اُس نے نکاح کر لیتا تھا سخت ممانعت کی اور اُسکو ہایت قبیح اور بیحیائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا ”يَا أَيُّهَا الدِّينَ اْمُنُوْا لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَزْنُوْا النِّسَاءَ كَرِهًا“ یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ ورثہ میں باپ کی عورتوں کو زبردستی جو رو بنانے کو لو۔ اور فرمایا ”لَا تَنْكِحُوْا مَا نَكَحَ اٰبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ لِاِنَّهُ كَانَ فَاَحْشَہٗ وَمَقْتًا وَّ سَاءَ سَبِيْلًا“ یعنی نہ نکاح کرو اُن عورتوں سے جن سے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیحیائی ہے اور ایک ناپسندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سَرْوَلِیْمُ مِیوَرُ صاحب کو بھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ”آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے

چھوڑا جو یہ تھی کہ بیٹا باپ کی جو رو و نکاح وارث ہوا کرتا تھا۔ اُس نے مرد کو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور یکوئی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور اُنکی طبیعت کی سختی اور مدد راجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا ”مَنْ اِحْتَمَلَ عَنْ اِمْرَاۃِ

وَلَوْ كَلِمَةً وَاحِدَةً أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنْ النَّاسِ وَأَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ
وَكُتِبَ لَهُ بِمَا تَى أَلْفُ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ بِمَا تَى أَلْفُ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ
بِمَا تَى أَلْفُ دَرَجَةٍ وَكُتِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلَى بَدَنِهِ
عِندَ اللَّهِ سِتَّةٌ « [مکرم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جورو کی ایک
ناگوار بات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا ازا کر دیتا ہے اُسکو چہرست
اور واجب کر دیتا ہے اُسکے لیے جنت اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے
دو لاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اُسکی دو لاکھ بُرائیاں اور بلند کر دیتا ہے
اُسکے دو لاکھ درجے اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے اُسکے بدن کے
بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور آیات دفعہ یوں فرمایا ” اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلَى خُلُقِ اِمْرَاةٍ سَيِّئَةٍ
اَلْحَاقَ وَ اَلْحَسَبَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ اَعْطَاهُ اللّٰهُ تَوَابَ السَّاکِرِیْنَ «
یعنی اگاہ ہو۔ کہ جو شخص صبر کرتا ہے بدخلعت عورت کی بُری خصلت پر
اور گنتا ہے اُسکو خدا کے نزدیک ثواب کا کام عطا کرتا ہے اُسکو خدا ثواب
شکر کرنیوالوں کا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مرد کی اطاعت کریں
اُن سے محبت رکھیں۔ انکی وفادار ہوں اور اُن سے خوش خلقی سے پیش
آئیں اور بدزبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا ” اَيُّمَا اِمْرَاةٍ اَذَتْ رَوْحَهَا بِسَخَا
لَمْ يُصِلْ اِلَيْهِ مِنْهَا صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَلَا حَسَنَةٌ مِنْ عَمَلِهَا حَتَّى تُرْضِيَهُ وَ
بِنِ صَامَتْ كَهَارَهَا وَقَامَتْ لَيْلَهَا وَاعْتَقَتِ الرِّقَابَ وَحَمَلَتْ عَلَى
جِيَادٍ اُخِیْلَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ فَكَانَتْ اَوَّلُ مَنْ يَّرِدُ النَّارَ كَذٰلِكَ

الرَّجُلُ إِذَا كَانَ لَهَا خَدَمٌ ۖ ” یعنی جو عورت بدربانی سے اپنے خاوند کو
 ستائے خدا قبول نہیں کرتا اسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب
 اور نہ کوئی نیکی اس کے عملوں میں سے جب تک کہ وہ اسکو رضی نہ کرے
 اگرچہ وہ ان کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لوندی نکالنا کو
 آزاد کرتی اور خدا کی دین میں جہاد کرے ایسے لوگوں کو وعدہ گھٹوروں پر سوار
 کر کے بھیجتی ہو۔ پھر بھی چشم میں آج جانے والوں میں سے ہوگی ایسا
 ہی ہو بھی جبکہ پورے دین پر ظلم کرتا ہو یعنی اس کے حقوق واجب جو پراد کرتا ہو
 اور ایک ذمہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کے کے
 فرمایا ” أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ لَكُمْ عَلَيْنَا أَنْفُسَكُمْ فَذَلِكُمْ حَقٌّ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقٌّ لَكُمْ
 عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يُؤْطِقَنَّ فَرِسُكُمْ أَحَدًا تَرَهُونَهُ وَعَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَبْنِيَنَّ
 بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَإِنْ فَعَلْنَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ آذَنَ لَكُمْ أَنْ تُجَاهِدُوهُنَّ
 فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ فَإِنْ أَتَيْتُمُوهُنَّ فَهُنَّ زَنَاحٌ
 وَكَيْسُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ - وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ عَجَبًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ
 عَوَانٌ لَا يَمْلِكُنَّ أَنْ يَنْفُسْنَ شَيْئًا أَنْتُمْ أَمَّا آخِذَةٌ بِمَنْعِهِنَّ بِمَا مَلَكَ اللَّهُ
 وَاسْتَحْلِلْتُمْ فَرْجَهُنَّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ ” یعنی اسے لوگوں تمہاری بیویوں
 پر تمہارے حق ہیں اور تمہاری بیویوں کے حق تمہارے ہیں۔ تمہارا ان پر یہ
 حق ہے کہ نہ روندے دیں تمہارے بشروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو
 تم برا جانو یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں یا اور ان پر یہ بھی
 ہے کہ کسی صریح جیہادی کے کام کی ترکیب نہوں۔ پھر اگر وہ کوئی پابند ہو

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھوڑ دو اور یہ بھی کہ [تاویلاً] اُنکو خفیف سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکت سے باز آجائیں تو اُنکا تمپر یہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا واجبی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہئے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تمہارے معرفت خدا کی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خدا کے احکام کے ساتھ تمہارے اُنکو اپنے پر حلال کیا ہے۔ [سیرت ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتحاد و موانست اور یکدلی و یکجہتی جو رو خصم میں ہونی چاہئے اُنکو اس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔
 ”هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی جسطرح لباس انسان کے لئے باعث راحت و زینت اور موجب پردہ پوشی اور طاقابل جدائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لئے باعث آرام اور موجب عصمت و عفت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوائے اُس قدرتی فرق امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورت کو جملہ حقوق و اختیارات میں مردوں کے ہم مرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ ”لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردوں] کے [اُنپر ہیں معروف طور پر اور مردوں کو اُنپر فضیلت ہے خلقت کو اعتبار سے]

ابناظرین اس عدل والصفاف - نیک اندیشی و خیرگانی مراعات
 و حسن معاشرت - اور عزت و احسان کا جو اسلام نے عورت کو ملکی نسبت حکم
 کیا ہے - اور ان قوانین کا جو اسے اس معاملہ میں نافذ فرمائے ہیں ان
 قوانین سے مقابلہ کریں جو اس نہایت قدیم اور مقدس مقصد نے جسکا
 نام موشی ہے اس معاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین ملکی بحال رکھے تھے
 اور ان خیالات پر غور کریں جو قدما سے آئندہ کلیپ بگندہ اولیائے دین
 مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اس زمانہ میں ظاہر کیے تھے
 جبکہ حضرت مسیح کی والدہ ثالثہ ثلاثہ سمجھی جاتی تھیں - اور انکی تصویر گرجاؤں
 میں بطور فرائض مذہبی پوجی جاتی تھی - جنکا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو
 ٹریلین نے قبایح نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کراسٹم نے جو
 ولی سمجھا جاتا ہے علمائے مسیحی کی رائے عموماً یہ بیان کی تھی کہ عورت
 ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی مغوی
 اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک ہلک سحر اور ایک
 زلیکین بلا ہے * اور ان قوانین و دستورات کو ملاحظہ کریں جو دنیا کے سب
 سے زیادہ شایستہ عیسائی ملک انگلستان میں عورتوں کے باب میں
 جاری ہیں کہ نواح کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود
 ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہو جاتی ہے -

* دیکھو کتاب تنقید الکلام باب چودھواں مصنف مولوی سید امیر علی صاحب
 سیاحی - انی وغیرہ وغیرہ - مؤلف عفی عنہ

پناغیہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کر سکتی اور اسکی جائیداد ذاتی
 بدوخلج سے پہلے حال کی ہو وہ بھی شوہر کی ملک ہو جاتی ہے۔
 اسکو اننا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لئے ضروری
 اشیا خرید لے یا نہواں بیچے۔ گو مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہے
 مگر جھگڑے اور مزاح کی حالت میں اسکی تعمیل کر لینے کا کوئی صاف ذریعہ
 نہیں ہے۔ ورنہ دلی پر اسکی نیش کر نیکاحی ہے۔ مگر کچھ ضمنی طور
 خالی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفارقت کر کے جوہ کتنے ہی حصہ
 ملک الگ رہے مگر جائیداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ
 شوہر ہی کی ملک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ بند و بست نہ کر رہا ہو تو جو
 مال و اسباب اُسے ایام مفارقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے
 قرضخواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔ ++

اُس اپنے رحم و رشت اور انصاف و عدالت سے بھرے ہو
 احکام و داعی میں یتیموں کے مال کے کھالینے اور اُن سے بے رحمی و جبری
 سے پیش آنیکی سخت مانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت
 اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیے۔ چنانچہ فرمایا "رَبِّ اَلَّذِیْنَ
 بَاکُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ غُلًا اَتَمَّ اَیَّ کَلِمَیْنِ فِیْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا وَّ سَسْضًا
 سَعِیْرًا" (سورہ نسا) ایسی بیشائے جو لوگ یتیموں کے مال بجا طر پر چبا
 من وہ اپنے پٹوں میں صرف انکار سے بھرتے ہیں۔ اور قریب ہے

کہ بیٹھیں گے بھڑکتی آگ یعنی : ”خ میں۔“ اور فرمایا کہ : ”وَالَّذِينَ آمَنُوا
 أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَدَلُّوا أُنْفُسَهُمْ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى
 أَمْوَالِكُمْ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ كَانُوا بِكِبَرٍ“ (سورہ نسا، یعنی یتیموں کا مال انکو
 دیداد و دست بدبو بہر بعض اپنے سے کہے اور نہ کھادے و انکا مال اپنے سے
 میں ملا کر بیشک وہ بڑا گناہ ہے۔“ اور فرمایا : ”وَابْتَغُوا يَتِيمَ خَوَارِجَ
 بَلَّغُوا النَّسَاجَ فَإِنْ أَسْتَمِعْتُمْ مِنْهُ لَكُمْ فَارْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
 تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا“ (سورہ نسا، یعنی یتیموں کا مال انکو
 و من کان ففیر انکیا کمل یا معزوفہ و قد ارفعتم الیہم اموالہم
 فاشہدوا علیہم و کفی بالنا سببنا“ (سورہ نسا، یعنی جاننے
 رہو یتیموں کو ان کے صدقہ کو پہنچنے تک پھر ان میں کامل سمجھ پاوے
 انکا مال انکو دیداد اور نہ کھا جاوے ان کے مال کو فوسل خرچی اور جلدی نہ کرے
 [اس دُر سے] کہ وہ جوان ہو جائیگے [تو ان کا مال انکو دینا ٹریگا]
 اور جو شخص ان کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اسکا مال [انکو مال سے
 بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [سہیں سے] واجبی طور سے کھائے
 ہے۔ پھر جب تم انکا مال انکو دینے لگو تو انپر گواہ کرلو۔ اور خدا کافی ہے
 حساب لینے والا۔“ اور فرمایا : ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ“ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ پھسکو مگر اچھی نیت
 سے ان کے جوان ہونے تک [سورہ النعام]

درچو کہ عرب جاہلیت خورد سال راکوں کو میراث میں سے حصہ

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور ان کا یہ قول تھا کہ جو شخص ہتھیار باندھے اور دفع دشمن کے لایق ہو وہ ہی حصہ پاسکتا ہے۔ اور یہ صریح ظلم تھا۔ اے فرمایا ”لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا“ [سورہ نسا] یعنی مردوں کے لیے اُسے سے جو ان کے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لیے بھی اُسے سے جو ان کے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے اُس مال میں سے چھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہوا حصہ۔ اور حکم دیا کہ مال میراث میں سے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے۔ اور تاکہ یتیم لڑکیوں پر ان کا کوئی دلی ان کے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا کہ اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ [سورہ نسا] یعنی اور اگر تم کو ڈر ہو کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو بالغ عورتوں سے نکاح کر لو۔ اور عموماً یتیموں کے حق میں فرمایا ”فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ“ [سورہ ضحیٰ] یعنی یتیم کو کمزور سمجھ کر ظلم و ستم سے ان کا مال نہ لو اور ان کو حقیر نہ جانو۔ اور فرمایا ”لَا يُلَاحِظْ أَحَدٌ مِنْكُمْ

يَتِيمًا فَخَسِرَ وَلَا يَتَهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةً وَحَمَاعَةً بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ دَرَجَةً“

یعنی نہیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی چٹھے طور پر اور نہیں
 رکھتا اپنا ہاتھ اُسکے سر پر اور محبت و شفقت سے [مگر یہ کہ لکھتا ہے
 خدا اُسکے لئے عوض ہر ہاں کے ایک نیکی اور مٹا دیتا ہے ہر ہاں کے
 بدے میں اُسکا آب گناہ اور ادنیٰ کر دیتا ہے ہر ایک ہاں کے عوض
 میں اُسکا ایک درجہ] [آبِ انور میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا : مَنْ مَسَّ عَلِيَّ رَأْسَ يَتِيمٍ كَانَ لَهُ
 بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَرُّ عَلَى يَدَيْ نَبِيِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " یعنی جو شخص محبت
 و شفقت سے بن باپ کے رکے رکے سر پر ہاتھ پھرتا ہے جو
 ہر ہاں کے جو اُسکے ہاتھ کو چھوئے اُسکے لئے ایک روشنی ہوگی قیامت
 کے دن رحمت کی رہنمائی کے لئے

اور فرمایا " اَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ إِذَا تَقَى اللَّهَ
 عَرْشٌ وَجَلَّ وَأَشَارَ بِالسَّكَّابَةِ وَالْوُسْطَى " یعنی اپنی اکشت شہاد
 اور بیچ کی انکلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور خدا سے دو یتیم کی
 کفالت کرنے والا اس طرح جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

اور ایک دفعہ فرمایا " إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَّ لَهُ لِبْكَائِهِ
 عَرْشُ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَكَيْنِ يَا مَلَايِكَتِي مَنْ بَكَى هَذَا الْيَتِيمَ
 الَّذِي خِيبَ أَبُوهُ فِي الذَّرَابِ فَيَقُولُ الْمَلَايِكَةُ أَنْتَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى يَا مَلَايِكَتِي فَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنَّ لِمَنْ أَسْكَنَهُ وَأَرْضَاهُ
 أَنْ أَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " یعنی بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُسکے

یہ اُس کے رونے کی آواز کے سبب سے غرشِ الہی کا بچنے لگتا ہے
 پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو! اس یتیم کو
 جس کا باپ مٹی میں چھپا دیا گیا ہے کسے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے
 ہیں کہ تو ہی بہتر جانتے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے
 فرشتو! تمکو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کرنا اور خوش کرتا
 ہے میں اُسکو قیامت کے دن خوش کروں گا۔ چنانچہ عمر فاروق جو اس
 حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیار سے اُس کے سر پر ہاتھ
 پھیرتے اور اُسکو کچھ دیدیتے تھے۔

اُسے شہ دے ہی سے لڑکیوں کے قتل کی درناک رسم کے مٹانے
 پر توجہ فرمائی اور اُسکو اپنے معجزانہ اور خوفِ خدا سے کپ کیا دینے
 والے وعظ سے ایسا متا دیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی ملک یا
 نسل میں پھر کبھی اسکا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا ”إِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
 بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ“ × × × ”عَمِلَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ“ یعنی جبکہ
 پوچھی جائیگی جتنی گارڈ کی گئی لڑکی کہ کس گناہ میں قتل کی گئی × × × جان لگتا
 ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]

اور فرمایا ”لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ لَّحَنَ نُّزُوقُكُمْ
 وَإِنَّا هُمْ إِن قَتَلْتُمْهُمْ كَانَ خَطْئًا كَبِيرًا“ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی
 افلاس کے ڈر سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو اُن کو اور تمکو
 ہم دیتے ہیں۔ بیشک اُن کا مار ڈالنا بہت بُرا گناہ ہے۔

اور فرمایا ” مَنْ عَالَ خَارِبَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ يُقِيمُهُ اَنَا
وَهُوَ هَكَذَا اَوْضَحَّ اَصَابِعَهُ [صیغہ سلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ
کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہاں تک کہ دونوں جوان
ہو جائیں آئنگے مین اور وہ قیامت میں اس طرح سے ملے جلتے
ورایک دفعہ فرمایا ” خَيْرُ اَوْلَادِكَمُ الْبَنَاتُ “ [مکارم الاخلاق]

یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں اور ایک دفعہ فرمایا
” نِعْمَ الْوَلَدُ الْبَنَاتُ الْمَخْدَرَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ وَاحِدَةٌ جَعَلَهَا
اللَّهُ لَدُنَّ سِتْرًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اثْنَانِ ادْخَلَهُ اللَّهُ مِجْمَعًا
الْمَجْنَّةِ وَكَانَ ثَلَاثًا اَوْ مِثْلَهُنَّ وَضَعَ عَنْهُ الْجَهَادَ وَالصَّدَقَةَ “ یعنی
بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس
ایک لڑکی ہو بنا دیکھا خدا اس لڑکی کو اس شخص کے لئے یک پردہ جہنم
سے بچنے کے لئے اور جس کے پاس دو لڑکیاں ہوں ان کے سب سے
داخل کریگا اسکو خدا بہشت میں اور اگر تین یا زیادہ ہوں معاف کیا جائیگا
اسکو خدا کی راہ میں لڑنا اور ذکوۃ دینا

اور چونکہ بیٹوں پر سچوں کو بھینٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں
اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اسکو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا
تھا اور کبھی عرب جاہلیت بھی اس کے مرتکب ہوتے تھے فرمایا۔

” زَيْنَ الْكَافِرِينَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ اَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُ وَهُمْ لِيُردُّوهُمْ
وَلِيْلِيْسُو عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ × × × وَلَا خَيْرَ الَّذِيْنَ قَتَلُوا اَوْلَادَهُمْ

سَفْهًا بَغَيْرِ عِلْمٍ یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنما دکھلایا
 اُنکے بُتوں کے پوجاریوں نے بھیٹ چڑھانا اُنکے سچو کا تاکہ ہلاکت میں
 ڈالیں اُنکو! یعنی مشرکوں کو! اور مشتبہہ کر دیں اُنپر اُنکا اصلی دین × × ×
 بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھیٹ چڑھایا اپنے
 بچوں کو بیوقوفی اور جہالت سے۔

اب موقع ہے کہ مذکورہ بالا مواضع و احکام اور اُنکے نتیجوں
 کی نسبت جو اسے مسٹر باسور تھے سمجھہ صاحب نے جو ایک شہر
 و معروف عیسائی مصنف ہیں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”اگر کسی مذہب کی سچائی پر کھنے کے لئے اس امر کو مبرا
 قرار دیا جائے کہ اُسے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
 رعایت کی اور غباور مساکین اور مظلوم لوگوں کے لئے کیا کیا تو اُنھیں
 کا مذہب بیشک اس آزمائش کی برداشت کر سکتا ہے۔ نبی عربی نے
 ان دو باتوں کے لئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
 بھوکھ دیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے۔ زمانہ جاہلیت کے
 عرب جتنی جو روئیں چاہتے تھے کر لیتے تھے۔ مگر قرآن نے شرعی
 طور پر انکی تعداد کو صرف چار پر محدود کر دیا۔ اُن میں طلاق خاوند کی مرض
 طبیعت کی ایک ترنگہ پنچصر تھا۔ اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
 مہر اور نیز تمام حقوق زوجیت سے محروم ہو جاتی تھی۔ مگر قرآن حکم
 دیتا ہے کہ مہر ہر حالت میں واپس دیا جائے۔ اور اس امر کا یقین

چل کر نیکی لئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت
 میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلانہ اپنی ہوا
 کے ایک بہت اہم اور قابل اعتراض حرکت خیال کرتے تھے]
 صرف تلوانہ ناجی نہیں ہوئی بلکہ کامل غوا اور خوس کی گئی ہے اسے
 یہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دے چکا ہو اسکو دوبارہ
 زوجیت میں نہیں لے سکتا اور قنکبہ وہ اپنی اس غافلانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ
 ایک غلام آزاد کر کے دے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باب
 کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے۔ اس بنیاد پر کہ جو شخص تمہارا
 نہیں ادھکا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ مگر قرآن حکم دیتا ہے
 کہ عورت کو حق وراثت حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصہ پہنچا
 زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جہ و کوئسے وراثت کا حق سمجھتے
 تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیللا بیٹا ہوتا تھا۔ محمدؐ عربی نے اس قسم
 کی تمام شادیوں کو نیک کہا جو ان سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں اس
 زمانہ کے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی
 اس مثل سے ظاہر ہے کہ ”عورتوں کو پہلے سے دوسری دنیا میں
 بھیج دینا فائدہ مند ہے۔ اور سب سے بہتر داماد۔ قبر ہے“
 اور جو شخصوں کی نئی شادی ہوتی تو انکو یہ مبارکباد پہنچاتی کہ ”تم سدا
 اتفاق سے رہو اور تمہارے بیٹے ہوں مگر بیٹی نہ ہو“ اسی قسم کے
 خیالات کا ظاہر کرنا تھا۔ محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

اس بی رحمانہ طریقہ کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دبائی گئی ہے
 قیامت کے روز یہ سوال کریگی کہ میں کس گناہ میں قتل کی گئی۔ زمانہ مجاہد
 کے عرب جنگو یہ یقین تھا کہ مرے بعد کسی نہ کسی قسم کی آئندہ زندگی ہوگی
 عورت کو اس سے بالکل خارج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (عیشیاں)
 نے یہ خیال کیا ہے کہ محمدؐ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
 کہ ”جو شخص نیک عمل کرے اور سچا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
 میں داخل ہوگا۔ ایک بڑھی عورت ایک دفعہ نبیؐ عربی کے پاس آئی
 اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کر دو کہ میں بھی بہشت میں داخل کجاؤں۔
 محمدؐ نے بواب دیا کہ کوئی بڑھی عورت بہشت میں داخل نہ ہوگی۔ یہ سنکر
 جب وہ رونے لگی تو محمدؐ مسرے اور اُس مہربانہ منہسی کے طور پر
 جو اُمی عادت تھی فرمایا ”کوئی بڑھی عورت بہشت میں نہ جائیگی کیونکہ وہاں
 سب دوبارہ جوان ہو جائیگی“

یہ کہا جاتا ہے کہ خاوندوں کو چاہیے کہ اپنی جو ردوں سے محبت
 کریں انجیل کا حکم ہے نہ کہ قرآن کا۔ مگر سنو! وہ الوداعی خطبہ
 محمدؐ کا جو انہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے
 اُن سے مخاطب ہو کر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
 ”یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
 بیویوں کے حقوق تمہرے ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
 کیونکہ فی الحقیقت تم نے اُنکو اپنی زوجیت میں خدا کی کفالت کے ساتھ لیا۔“

اور خدا کے حکم سے وہ ٹھہرے لیے جائز ہوئیں۔ نبیؐ عمرؓ کی کا
ذاتی خیال طلاق کے مروجہ دستور کی نسبت نہایت فوری کے تھے
اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُسے منسوب کیا گیا ہے
یعنی ”مخدوقاتِ الہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کر نیسے زیادہ جگہ
پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابلِ نفرت معلوم نہیں ہوتی“ اور یہ
بھی قبول کرنا چاہیے کہ اس معاملہ میں اُنکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا کہ
اُنکا حکم۔ جو کچھ کہ ٹھکانے نے عورتوں کی بہتری کے لیے کیا وہ صرف
یہی رعایتیں تھیں جو سینے اوپر بیان کی ہیں۔ بلکہ تعددِ ازواج کی نسبت
قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاوہ
جو ان قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
ملکوں کو اُن پیشہ ور عورتوں سے [جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
وجہ سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لیے دائمی ملامت کا باعث
ہوتی ہیں جس میں وہ ہوں] ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی ملک میں کبھی نہیں ہوا۔ میں اس امر کو
فراموش نہیں کرتا کہ ٹھکانے نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاوند کو
اپنی عورتوں کو بدنی سزا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ اعتدال
کے ساتھ دیجائے۔ اور یہ کہ اُسے عورتوں کے لیے پردہ کا حکم یا
اجازت دی ہے۔ اور یہ کہ اپنے لیے اُسے تعددِ ازواج کی اُس
حد کو توڑ ڈالا جو اُسے اوروں کے لیے لگائی تھی۔ اور یہ کہ اُسے

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا جائز قرار دیا۔ اور میں
 بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُسکے پیروں نے نسبت اُسکی تعلیم کے اعلیٰ حصوں کی
 پیروی کی ان ناقص حصوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ
 مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم میں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ بمقابلہ
 بُت پرست مذہب کے بلکہ یہودیت کے بھی ٹھکانے والوں
 کو انکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور سطح پر انکے شکریہ کے
 مستحق ہوئے۔ [انتہی قولہ سلمہ]

مسئلہ باسور تھ سمٹھا صاحب کی یہ رائے کیسے درست ہے
 لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصب
 و ناظرِ فدا شخص ہیں مگر بعض مسائل مذہبی کے سمجھنے میں انکو دھوکا ہوا ہے
 اور اسی وجہ سے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
 یہ غلط رائے قائم کی ہیں۔ انہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جبلت
 کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے ”وَاللّٰی تَنۡحَافُونَ
 نَشَوۡزُہُنَّ فَعِظُوہُنَّ وَاھۡجُرُوہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاصۡرُبُوہُنَّ ط فَآتِ
 اَطَعۡنَکُمۡ فَلَا تَبۡغُوۡا عَلَیۡہُنَّ سَبۡیۡلًا ط [سورہ نسا] یعنی جن عورتوں کی
 سرکشی و تمرد تکمّل خوف میں ڈال دے تو [اول] انکو سمجھاؤ اور [اسپر بھی
 نہ مانے تو] انکو اُن کے بستر میں اکیلا ڈال دو اور [پھر بھی سرتابی کریں تو]
 انکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہو جائیں تو انپر اور کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔
 یعنی کوئی اور حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

اور اسکی تفسیر میں احادیث شریفہ میں وارد ہوا ہے کہ سخت چوٹ نہ مارنی چاہیے اور مونہ پر تو بالکل ہی نہ مارنا چاہیے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ سب تدبیریں طلاق و افتراق سے بڑی چیز کے روکنے اور وقوع میں نہ آنے کے لیے ہیں۔ اور ماننا اور وہ بھی خفیف سا صرف اُس حالت میں جائز ہے جبکہ پہلی تدبیروں سے کام نہ چلے۔ اور شخص سمجھ سکتا ہے کہ آیا طلاق دیکر گھر سے نکال دینا اور بال بچوں سے جدا کر دینا عورت کے حق میں سختی ہے یا سمجھا بوجھ کر اور بشرط ضرورت خفیف سی سزا دیکر محبت و الفت و جلی سخت تاکید ہے [معروف طور پر ٹھہرا دینا سختی ہے؟

دوسرا اعتراض بھی کچھ وقت کے لائق نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر کو اہل یورپ بُرائیاں کریں اور ایشیا کے رہنے والے اُسکو اچھا سمجھیں۔ چنانچہ پردہ کا حسن و قبح بھی اسی اختلاف خیال کا نتیجہ ہے حقیقت یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بعض ناشایستہ اور بد ذات لوگ مسلمان عورتوں سے جبکہ وہ اپنے کاروبار کے لیے گھر سے باہر جاتی تھیں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے اور جب اُنکو کچھ کہا جاتا تھا تو یہ بدتر از گناہ منکر دیتے تھے کہ ہنسے تو کوئی لونڈی سمجھی تھی۔ پس یہ آیت نازل ہوئی کہ "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ حِجَابٍ مُّبِينٍ ذَٰلِكَ اذِّنِي أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ" جسکا مدعا یہ ہے کہ عورتیں ایک لمبی چادر اوڑھے بغیر گھر سے باہر نہ نکلا کریں تاکہ ہر کوئی پہچان سکے کہ وہ ذی عزت اور شریف گھرانے

کی ہیں اور کوئی انکو تکلیف نہ دیکے۔ البتہ جو پردہ آجکل ہندوستان کے مسلمانوں میں رائج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے۔

شرایت اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف آنحضرتؐ کی اور آزادی کو رد کا ہے جسکے نتیجے میں فرنگستان کی عورتوں کے لئے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی نکایت کینن ٹیلر صاحب نے اپنے اس مضمون میں کی ہے جو انہوں نے ودلور ہمپڈن کی چرچ کانگریس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

تیسرا اعتراض جو بظاہر بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ صہلیت نہیں رکھتا اور صاحب موصوف کی بے تعصبی و حق پسندی سے ہمکو اُید ہے کہ اگر انکو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض کو واپس لے لینے میں تامل کریں گے۔ مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ نسا کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے] پہلے اور سورہ احزاب کو [جس میں سخت کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھ کر یہ دھوکا ہوا ہے کہ آپ نے اپنے لئے اس حد کو توڑ ڈالا جو اوروں کے لئے مقرر کی تھی لیکن اصل میں یوں نہیں ہے۔ نزول کے اعتبار سے سورہ احزاب سورہ نسا پر مقدم ہے۔ چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہ تحقیق کرتے ہوئے کہ کئی سورتیں کونسی ہیں اور مدنی کونسی۔ بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسا مدنی

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [جو نوٹیس سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی ہے [دیکھو تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل الی] اور اتقان میں علامہ سیوطی نے اسکے ثبوت میں یہ دلیلیں لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المأمول فی ترتیب النزل تصنیف برہان البحر

(۲) وہ روایت جو ابن قریس نے فضائل القرآن میں حضرت

ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو تہقی نے دلائل النبوة میں۔ علامہ کی سند پر

بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ نساء اُتری ہی تھی اور اُسکی وہ آیت جس میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو یہ کہنا کہ ”آنحضرت نے اپنے لئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

تَحْدِیْخُہَ عَلَیْہَا السَّلَامُ کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض

وجوہات طبعی رحم مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے

کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جس کے لئے بڑے بڑے انبیاء بنی

اسرائیل خدا سے دُعا مانگتے رہے ہیں۔ آٹھویں سال ہجری تک

وقتاً فوقتاً چند عورتوں سے نکاح کیے تھے جن میں سے بعض عہ کی اویں

اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً صغیر یا بیوہ تھیں اور جس میں کنواری

صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس بادشاہ

اسکندریہ نے جو عیسائی تھا چھٹے سال ہجری میں آنحضرت کے
 شفقہ کے جواب کے ساتھ ہدیہ بھیجا تھا اور یہ سب نکاح و تصرف
 معروف طور پر موافق طریقہ انبیاء سے سلف عمل میں آئے تھے۔
 اور بجز ایک نکاح کے جسکی تشریح لیا غیر ضروری ہے اور جو ایک آئندہ بڑی
 اصلاح معاشرت کے لئے وقوع میں آیا تھا رزم ملک کے بھی بڑھلا
 نہ تھے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے یہ فرما کر انکو جائز رکھا "بَايَٰهَا النَّبِيُّ اِنَّا
 اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ اللَّائِي اتَيْتَ اُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
 مِمَّا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ" [سورہ احزاب] یعنی اسے نبی ہونے حلال
 رکھیں تیرے لئے تیری وہ بیبیاں جنکے ہر تود بچکا ہے اور جبکہ مالک
 ہوا ہے تیرا تھا اُس ماں میں سے جو خدا نے بطور ہفتے کے تجکو دیا
 مگر آئندہ کے لئے ازدواج سے یہ فرما کر قطعاً منع فرما دیا کہ "لَا يَحِلُّ
 لَكَ الْيَسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا اِنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ وَكُنَّ اَعْجَبًا
 حُسْنُهُنَّ اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ" یعنی نہیں حلال تجکو عورتیں مطلقاً انکے
 یعنی ازدواج موجودہ کے بعد [جو نو تھیں] اور نہ یہ حلال ہے کہ انکو
 بدلے اور بیبیاں کرے اگرچہ انکا حسن تجکو تعجب ہی میں ڈال دے۔ اور
 چونکہ لفظ "نساء" ایسا عام تھا کہ جس سے حکم اتناعی اُس صدم محترم سے
 بھی متعلق ہوتا تھا جسکا اوپر ذکر ہوا "اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ" فرما کر اسکو مستثنیٰ کر دیا

مخالفین مذہب سے جو چیز مسلمانوں کو بغیر رائی بھڑائی کے حاصل ہوا سکونے
 کہتے ہیں جیسے مقونس کے دیا وغیرہ۔ مؤلف غنی عنہ

یعنی جکا تیرا داں اُتھ مالک ہو چکا ہے [فنے کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی معترض یہہ اعتراض کرے کہ سورہ نسا کی آیت کے نزول کے بعد بطرح وہ عورتیں جو تیار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں علیحدہ کرادی گئی تھیں آپ کو بھی واجب تھا کہ تیار کے سوا اور کو علیحدہ کر دیتے مگر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اور مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواجِ مطہرات سے نکاح کر سکا مجاز تھا اور نہ طبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیسا کہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کر سکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کر کے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈال دینا سراسر ظلم اور خلافِ رحم و انسانیّت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرت کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اس حکم کے جو خاصۃً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہم نے بیان کی آپ ازواجِ موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرما سکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازواج اور مسلمانوں کے احکام ازواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے اُمید نہیں کیجا سکتی اور نہ اسکا احتمال ہو سکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُس کے عقیدوں

✽ حضرت نجیہ اور عزیزہ بیویوں نے بھی نبی اسرائیل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں جن سے اُنہوں نے نکاح کر لئے تھے [دیکھو صحیفہ غز باب ۱۰ ورس ۱۱-۱۲-۱۹]

کی نسبت اُسکے لئے زیادہ موجب دقت و ممانعت اور تنگی اور قید نفس کے ہوں۔ بلکہ خواہشیں میلان قلبی کے بھی برخلاف ہوں۔

چوتھے الزام کو اگر الزام کہا جائے تو اُس سے نہ حضرت موعیٰ ہی بچ سکتے ہیں نہ حضرت عیسیٰ ہی اور نہ انکا وہ مشہور و معروف سرگرم حواری [پولوس] جسکو عیسائی نہایت پاک و مقدس اور مؤید بروح القدس سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خود مسٹر باسور تھ سمیتھ صاحب کا قول ہم اوپر بیان کر آئے ہیں (دیکھو صفحہ ۲۲۸-۲۲۹) کہ ”موسیٰ نے

عادات و رسوم ملکی مثل × × × اور غلامی کو حبسایا و بسا ہی رکھا“ اور ”عیسیٰ نے اسوقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم قدیم کی سخت برائیوں مثل × × × اور غلامی کو جو اُسکی روح کو صدمہ پہنچاتی ہوگی برا بھلا کہھا“ اور ”صرف اسپر قناعت کی کہ اپنے پیروں کے

دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے کہ جب وقت آئے تو وہ بیج رسوم و دشورات خود بخود مٹ جائیں“ مگر ہم فخر سے کہتے ہیں کہ گو حضرت مسیح نے غلامی کو برا بھلا کہھا ہو اور باوجود ضرورت خاموشی اختیار فرما کر اپنی روح مبارک کو صدمہ پہنچایا ہو مگر ہمارے پیارے رحمۃ اللعالمین نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اپنی رسالت کے شروع ہی میں بغیر اسکے کہ صنادید قریش کی رضا مندی و نارضا مندی کا کچھ خیال کریں بڑی شد و مد غلاموں کی آزادی کا وعظ فرمایا اور آخر کار انکو غلامی کی بدترین و ذلیل ترین حالت سے نکال کر اخوت و ہمہری کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچایا۔ اور اسطرح

پر ثابت کر دیا کہ اسکا وجود باوجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے
 لئے موجب رفعت و حرمت تھا بلکہ اُنسے کہیں بڑھکر بیچارے۔ بے بس غلاموں
 اور بیکس لونڈیوں کے حق میں باعث آرام و راحت ہوا۔ اور اُنسے نہ
 صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسائش اور حتی الامکان انکو آزادی کے
 خلعت کے پہنانے پر التفاکلی بلکہ یہ وہ لفظ فرما کر کہ ”اَمَّا مَّا بَعْدُ وَرَمْنَا
 فِدَاءً“ ایک ایسے نیک اصول کا بیج بویا کہ جب وقت آئے تو
 یہہ بیرحمانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے۔ چنانچہ خدا کا
 شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہہ رائے ہو چکی ہے
 کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم طرائی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہہ
 ہے کہ اُن پر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ وہ آیت
 جس میں یہہ پاک الفاظ ہیں یہہ ہے ”فَاِذَا الْبَقِيَّتُ الْمُؤْمِنِيْنَ كَفَرُوْا قَضٰى
 الرِّقَابُ حَتّٰى اِذَا اسْتَخْنَمُوْهُمْ فَشَدُّ الْوَتَا قُ فَاِذَا مَّا بَعْدُ وَاِذَا فِدَاءُ“
 [سورہ فتح آیت ۱۴] یعنی اُس مجتہم حجت نے اپنی رحم درافت سے بھری
 ہوئی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہہ حکم دیتا ہے کہ ”پھر جب تم کا فرو
 لڑو تو انکی گردنیں کاٹو یہاں تک کہ جب انکو چور چور کر چکو تو مضبوط باندھو
 پھر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دو“ اور یہہ سب کچھ اُنسے آیا
 ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام
 بھی ہم جیسے ہی خدا کے بندے ہیں اُنپر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیے۔
 پس اسلام کے سوا کوئی مذہب ہے کہ جس میں غلاموں کے بیکس و

بے بس گروہ کے حق میں ایسے حجم ورافت سے بھرے ہوئے احکام
 موجود ہوں۔ یہ سچ ہے کہ حضرت مسیحؑ نے اپنے متقدموں کو یہ ہمت
 کی جیسے کہ آنحضرتؐ نے بھی فرمائی کہ انکو اوزوں کے ساتھ اُسطح پیش آنا
 چاہیے جیسا کہ اوزوں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں۔ مگر اس سے یہ
 نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہ فرما کر حقیقتِ غلامی کو موقوف کر دیا
 صحیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ مسٹر گاڈ فری ہیگنس لکھتے ہیں کہ ”یہ
 بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ مگر افسوس کہ عمل میں ایسا نہیں
 ہے“ اور خود مسٹر باسور تھ سمتھ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر رہے
 ہیں کہ ”شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
 ایک روز کے لئے بھی کس طرح اکٹھی رہیں۔ لیکن یہ کو تو حقائق سے بحث ہے
 اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
 بلکہ اُس نے عیسائیت کی رو سے جائز ہو نیکادہ عوی اس انیسویں صدی تک
 بھی کیا ہے“ اور یہ کہ ”انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی
 کی نہیں ہے۔ بلکہ برخلاف اُس کے اُس میں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے
 تسلیم کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکرانوں کے فرائض
 کو [جنکو اُس نے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت
 سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ“ پس اسلام
 کی فضیلت اور مذاہبِ ہر اس معاملہ میں بھی ویسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
 اور معاملات میں ثابت ہے اور نہایت نخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

بعض منصف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اقتدار کبھی سے
چنانچہ ہی صاحب جنگاؤں کو بھیج دیا گیا تھا۔ چنانچہ ایڈلٹ محمدان
ازمہ میں لکھتے ہیں کہ ”اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا۔ چنانچہ ہمیں کلام نہیں ہو سکتا کہ اسے باب میں بھی تی
کی جانب قدم بڑھایا گیا بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اسکی
بنسبت غلامی کے معافیہ میں زیادہ تر نیکی لگتی۔ بیتاک چھپا نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ ملک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب ہی تھا اور نہ ممکن ہی تھا لیکن انہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہ اصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہو جا
وہ آزاد سمجھا جائے۔ اور اس سے بھی زیادہ تراجم بات یہ کہ انہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اسے محنت مشقت سے
ایک دیانتداری اور عزت کی زندگی بسر کی ہے ذلیل نہ سمجھا جائے اور اسکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہ حکم دیا کہ ان کے ساتھ مہربانی اور شفقت
سے برتاؤ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے اخیر اوداعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام مہنٹا پڑھا تھا کہا کہ ”اے مسلمانو
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھلاؤ جیسا کہ تم خود کھانے ہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو۔ کیونکہ وہ بھی خدا کے بندے ہیں انکو ستانا
نہیں چاہیے۔ پس ایک غلام جو قانون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے حکم
نہی کی حفاظت میں ہو وہ ان معنوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

اس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جاسکتا۔ جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں۔ یہہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ وہ لفظ جسکا ترجمہ غلام ہے قرآن میں کہیں نہیں آیا۔ جو جملہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہہ ہے ”وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ کے قبضہ میں ہیں“ جسکے معنی صرف

یہہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی لڑائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں۔ ایسے قیدی اگر مسلمان ہو جاتے تھے تو انکی نسبت یہہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں۔ لیکن اگر اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو انکا حکم اپنے معتقدوں کے لئے یہہ تھا کہ پھر بھی تم انہیں اپنا بھائی سمجھو۔ انہوں نے فرمایا کہ ”جو مالک اپنے غلام سے مہربانی کرے وہ مقبول خدا ہوگا۔ اور جو اپنے اختیار کو ہرے طور پر استعمال میں لائے یعنی غلام کو تاسے وہ داخل بہشت نہوگا۔“

ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اسے کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیئے نبیِ عربی نے جواب دیا ”ایک روز میں“ شریفہ ”محمدؐ نے ایک نیم شایستہ ریاست کے سردار کی طرح قیدی عورتوں کو حرم بنا کر رکھا لیکن وہ عورت جسکے اس طرح پر اولاد ہو جائے اسکی نسبت یہہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جدا کیجائے۔ اور وہ پھر بیچی جائے۔ بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد سمجھا جائے۔ یہہ حیمانہ قوانین جیسے کہ اُمید کیجاسکتی ہے قوانینِ شریعت موسوی کے موافق ہیں۔ لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں بلکہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکن بروہ فروش سلطنت نے اپنے محبوب
 قوانین میں اسوقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ نیدرلینڈ کی
 سوج نے [انسانیت و شائستگی کی موج لکھتے تو معقول ہونا] غلامی بالکل
 نیست و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جاتا
 تھا اسکی نسبت [شرعیات موسوی کا] یہ حکم تھا کہ ”جب وہ اپنی غلامی
 کا زمانہ پورا کرے تو آزاد سمجھا جائے“ لیکن وہ عورت جس سے
 اُسکے مالک نے اسکی شادی کر دی ہو مع بال بچوں کے اُس سے جدا
 کر لیا جائے اور غلامی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بوجہ
 تھا ہو اُسپر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اُسکے
 اگر کوئی یہودی اپنے غلام کو یہاں تک ستائے کہ اسکو جان سے مار ڈالے
 تو اُسکے لئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی حالتیں
 ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جائے جیسا کہ
 انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کو یوں
 ادا کیا گیا ہے کہ ”غلام اپنے مالک کا رویہ ہے“ یعنی جس طرح
 چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی اُن سلطنتوں میں جن میں غلامی
 جائز تھی غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لونڈیوں
 سے نیک برتاؤ کرتا تھا تو یہ صرف اُسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ
 اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں
 بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُسکو غلام پر مہربانی کر نیسکے جسے مجبور کر سکے

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر محمدؐ نے
 ہر ایک مقام پر زور دیا ہے اور اس طرح پر چونکہ یہ اصول غلامی کی نسبت
 ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل مٹا دیتا تھا ایسے غلامی کی ذلت کو بھی رفع
 کر دیا۔ محمدؐ کے نزدیک محنت کا ذلت کا موجب تھا۔ اور ملک عرب
 کی سب غلامی جس میں محمدؐ کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور عزیزوں کا
 ایک دوسرے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا اگرچہ اصولاً ہمیشہ بُرا کہنے
 کے لائق ہے۔ لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر مستحکم اور زیادہ تر
 مستقل تعلقی ہو گیا جو گھر میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اس
 طریقہ سے جو اوز ملکوں میں جاری تھا کچھ زیادہ بُرا نہیں کہا جاسکتا۔ ”مستقل قول
 اس لائق مستف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے ان میں یہ
 دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ ”غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لینے جائیں جو انکو تھکاوں
 اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد
 کرو“ [دیکھو صحیح بخاری باب قول النبی العبد اذواکم]

اور یہ کہ ”ہرگز کوئی یہ نہ کہے کہ میرا غلام اور میری لونڈی“
 تم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لونڈیاں ہیں مگر یوں
 کہے کہ ”میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی“ [دیکھو صحیح مسلم
 کتاب الاغلاظ من الادب] تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جاتا کہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یا موقوف کر دینے ہی پر پس نہیں کیا۔

بلکہ انکی نسبت لونڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے انکی حقارت
نکلتی تھی بتا کیہ مخالفت اور نہایت شایستہ و مہذب اور شفقت آمیز الفاظ
مخاطب کرنیکی ہدایت فرمائی۔

بہر حال ان مواعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ حسن معاشرت
کی بے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زیادہ از حد ترقی ثابت کرنیکو کافی ہے
چنانچہ یہ کیا کچھ کم حیرت انگیز امر ہے کہ پیغمبر کی نو لڑ [فاطمہ الزہراء]
اپنی لونڈی کے ساتھ بیٹھ کر چکی پیسے میں کبھی اپنے ہاتھ سے ہتی کو بچے
سے تھامتی تھی اور کبھی لونڈی تاکہ لونڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہ ہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمان
ہو نیسے پہلے اپنی لونڈی کو اس گناہ پر مارتے مارتے تھک جاتا تھا کہ
وہ تلوں کی سلامی چھوڑ کر سچے دل سے اپنے اور اسکے اصلی مالک [خدا]
کی غلام بن گئی تھی۔ اپنے عین عروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹوں
مٹھا رکھ کر جب اسکا غلام وہاں ہوتا تھا پایادہ چلتے کو فخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی
ہی اور بہت شالیں ہیں جن سے خود بخود یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ انسان
کا نہیں بلکہ سیکا کام تھا جو کیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور ان کے دلوں کے
پھیر و مینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو اسی شہادت پر ختم کرتے
ہیں اور خیرات و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس مصطفیٰ
کی بدولت دنیا کے شامل حال ہوئیں۔

اپنے مجسموں اور اپنی نوع سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں

انکی مدد کرنا جو ایک نہایت اعلیٰ سفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی لطرت کا مقضا ہے اگرچہ اکثر حکماء و انبیاء سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اسکی غیبت دلایں اور تاکید کی ہے اور اُسکے کچھ کچھ طریقے بھی بتائے ہیں۔ مگر صاحب قرآن علیہ آلہ صلوٰۃ الرحمن کے ایسے جو بات خصوصیت کی ہے وہ یہ ہے کہ اُسے اسکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اسکا طریق عمل بھی ایسا عمدہ بتایا ہے جو بالکل ترتیبی و نظام طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا " اَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْأَجَارِ ذِي الْأَرْحَامِ وَالْأَجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا " [سورہ نساء] یعنی عبادت کرو اللہ کی اور نہ شریک کرو اُسکے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور رشتہ داروں اور یتیموں اور نادار محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور یتیموں اور [درآمدہ] مسافروں اور ان کے ساتھ جتنے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہوئے ہیں [یعنی لونڈی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی حقدار کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا انکو پسند نہیں کرتا]۔

غور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ۔ بھائی بہن۔ بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اُور قریب و دور کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا غم لوگوں سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں انکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

خیال کیا جائیگا کیونکہ اُس نے فطرت کے ایک محکم قاعدے کو توڑا اور اسکی برخلافی کام ترکب ہوا۔ لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے شیعہ واروں اور دشمنوں اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف سمجھا جائیگا۔ اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُس نے بدرجہ اتم پورا کیا اور اسکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی۔ پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں آئے۔ چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیت کریمہ میں ہم کو بتائی گئی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جسے انسان میں یہ اعلیٰ صفت (ہمدردی) پیدا کی ہے اُسی نے یہ ترتیب بھی بتائی ہے۔ کیونکہ اُسکے فعل اور فعل میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کو جب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہ آیتیں پائیں ہیں ” اَلَمْ هٰذَا الَّذِیْ اَلَمْتُ بِكَ لَا رَیْبَ هٰذَا هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغِیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ اُولٰٓئِكَ عَلٰی هُدًی مِّنْ رَبِّهِمْ ؕ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ” طبعی اس کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے۔ سیدھی راہ بتانے والی ہے اُن پر ہیزگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں انکے سے اوجھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز اور جو کچھ مال حلال سے اُنکو دیا ہے اُسین سے دیتے ہیں [مستحقوں کو] اور وہ

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اُس چیز پر جو تجھ [اے ہمارے رسول] اتاری گئی ہے اور اُس پر بھی جو تجھے پہلے اتارا گیا ہے [اونبیوں پر] اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مُراد کو پہنچنے والے ہیں۔ اور اسی مطلب کو آیات دوسری جگہ یوں بیان فرمایا: "لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ مَكَرْنَا أَن يُضِلُّوا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" [سورہ بقرہ ربیع سيقول، یعنی - کچھ بھی نیکی نہیں کہ اپنے مونہ پر بُر اور کچھ کم کی طرف پھیر لو، لیکن نیکی یہ ہے جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اُسکی چاہت کے رستہ داروں اور یتیم پس اور نادار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں اُٹھانے [یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کراسنے] میں اور دوستی سے پڑھے نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کر چکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت (جو دشمنان دین کے دفع شر کے لئے ہو) یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحب تقویٰ و پرہیزگاری، مہمانیہ کہ نماز
 میں مشرق یا مغرب کی طرف موہتہ کر لینا درخدا و قیامت اور فرشتوں
 اور قرآن اور پیوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور زیارت دینی اور عہد کو پورا
 اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمان والا اور صاحب
 تقویٰ ہونیکے لئے کافی نہیں ہے بلکہ اہل حلال خصوصاً اُس مال میں
 جو زیادہ محبوب اور محبوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے محسنوں اور
 بنی نوح کی رفاه و فلاح کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ
 انسان پورا ایماندار و متقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خدا کی مہربانی ہی حاصل کر سکتا
 ہے جیسا کہ اُس نے خود فرمایا "لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ"
 [سورہ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکو گے جب تک کہ
 اُس مال میں سے خرچ نہ کرو گے کہ جس سے محبت رہتے ہو، چنانچہ
 ان مواعظ و احکام کی ایسی تاثیر لوگوں کے دلوں پر ہوئی کہ انہ صحابہ کرام باوجود
 انس و ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جیسے
 اپنی نظر آپ ہی تھے انفاہ فی سبیل اللہ کو سب اعمال خیر پر مقدم سمجھتے
 اور اپنے محبوب ترین و محبوب ترین مال کو بڑے شوق و رغبت سے
 راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب علیؑ
 مقرر تھے علیہ التَّحِیَّةُ وَالنَّانِے جو ایک دفعہ ایک کپڑا خریدا اور وہ اکیلا اچھا
 معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحق کو دیدیا۔ اور یہ آیت کریمہ پڑھی۔ اور
 أَبُو طَلْحَةَؓ نے جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں اپنا ایک باغ جو انکو بہت

عزیز تھا فوراً اپنے قریب شہتہ داروں پر تقسیم کر دیا۔ اور زیگ بن حارثہ نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخش دیا۔ اور ابو ذر نے جو از بد صحابہ مشہور ہیں کچھ مسافر جو ان کے ان انگر ٹھہرے اور ان میں سے ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اذیتوں میں سے ایک اونٹ جو عمدہ تھا انکو، اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کیدن ان کے کام آئیگا اور ان کے بڑے ایک پتلی، بلی، اونٹنی زچ کرنے کو لے آیا تو وہ ناخوش ہوئے اور کہا کہ تو نے مجھے خیانت کی اور مجھکو اس اونٹ کی کچھ حاجت نہیں۔ مجھکو تو اسکی حاجت اس دن ہوگی۔ زمین قبر میں رکھا جاوے اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ مال میں تین شریک ہیں۔ ایک تقدیر جو تجھے پوچھنے کی محتاج نہیں۔ دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے اور وہ اسپر قابض ہو جائے۔ تیسرا تو خود۔ پس نہیں چاہیے کہ تو متوفیٰ میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لئے اسکو خرچ نہ کرے اور پھر یہی آیہ شریفہ پڑھی اور کہا کہ یہ اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا ہے پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لئے آگے بھیجوں۔

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ تقدیر جو دایثار اور اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب و تحریص پر مشتمل ہیں۔ اور کس طرح پر بلا سزا خوش و بیگانہ اور ملت و مذہب کے عامہ غلایق سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱) قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا | (۱) یعنی کہہ دے [اے ہمارے رسول]

يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ ۝
(سورہ ابراہیم)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ وَلَا
تَنفَعُكُمْ ۝ وَالْكَافِرُونَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ۝ (سورہ بقرہ)

(۳) انْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
تُقَامُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۖ
وَاحْسِنُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ
(۴) مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ
وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تظَلُمُونَ ۝ (ابن)

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا
مِنْ طِبْعَتِكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ چھپتے
ہیں نماز اور خرچ کرتے ہیں اُس مالِ حلال میں
جو ہم نے انکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قبل اسکے کہ
آئے وہ دن کہ ہمیں نہ چھپا کھو چنا ہے [جو نیک
اعمال خریدے جا سکیں] اور دوستی [جو کا آسکا]

(۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو - خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہم نے تمکو دیا ہے قبل اُس کے کہ
آجائے وہ دن جس میں نہ چھپا کھو چنا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش - اور جو ناشکرے ہیں وہی ہر کرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ دانو اپنے کو ہلاکت
میں اور اپنے ہمعنوں سے [نیکی کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو -

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارے
ہی لئے ہے اور تم خرچ نہ کرو گے مگر خدا کی رضامندی
محل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچا دیا جائیگا تمہارے پاس اور تمہارا حق مکمل کیا جائیگا
(۵) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرتے ہو

[راہ خدا میں] اپنی کمائی میں سے اچھی چیزیں اور

اُسیں سے بھی جو ہمیں تمہارے لیے زمین میں
سے نکالا۔ ہتے اور بُری چیز کے [راہ خدا میں]
دینے کا قصد کر دیکو کہ تم بھی تو اُسکو نہیں لیتے بغیر
اُسکے کہ اُسین چشم پوشی کرو۔ اور جان لو کہ بیشک خدا
[تمہاری خیرات سے] غنی ہے تعریف کیا گیا۔

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی رضا مندی حاصل کر لیں اور اپنے دلوں کی تابانی
کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو
جس پر پڑا ہو زور کا سینہ پھر وہ اپنے دو جہنم مل لایا ہو
اور اگر زور کا سینہ نہ پڑا ہو تو ہلکاری [کافی ہو] اور جو
تم عمل کرتے ہو خدا اُسکا دیکھنے والا ہے۔

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن پوشیدہ
اور ظاہر تو اُنکے لیے اُنکا بدلہ لاسنے اُنکے پروردگار
کے پاس اور اُنکو کچھ خوف ہی ہے اور وہ نکلین
ہی ہونگے۔

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسے سات بالیں
نکالی ہوں جنہیں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور
خدا اس سے بھی زیادہ کر دیتا ہے جسکے ایک چاہتا ہے

لَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَمَوَّ
الْحَيْثُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَكُمْ
بِأَحْذِلِهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِيُوا فِيهِ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ
(ایضاً)

(۶) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
وَتَشْبِيهًِا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ مَثَلُ جَنَّةٍ
بَرْبُوعٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَأَتَتْ كُلُّهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُضَيَّهَا وَابِلٌ
فَطَلَّ وَاللَّهُ بَاتِعْمَلُونَ بَصِيرَةٌ

(۷) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالْأَيْلِ وَاللَّهَارِ سِرًّا عَلَانِيَةً فَلَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (ایضاً)

(۸) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ جَنَّةٍ أَنْبَتَتْ
سَبْعَ سَابِإٍ فِي كُلِّ سَبْلَةٍ مَائَةٌ
جَنَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ مِمَّنْ يَشَاءُ

وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝۱۵

نیتوں کا

اور چونکہ یہ کو کچھ دیکر احسان جتنا یا کوئی ایسی بات کہنی جو اُس کے بچہ یا عیثِ حسن اخلاق اور صلی نیکی کے برخلاف ہے ایسے فرمایا۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي
 يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
 كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَبُرْكَةً صَلَافًا لَّا
 يَفِيدُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ تَهَاوَنُوا بِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 [سورہ بقرہ] یعنی اے لوگو جو ایمان لائے ہو نہ ملیا میسر کرو اپنی
 حیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اُس شخص کی طرح
 جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور اُس شخص کی
 مانند جو ایمان نہیں رکھتا خدا اور خیر دین پر کیونکہ اس کی اپنی سطح پر خیرات کر سکی
 مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے سپر کچھ مٹی ہو پھر پڑا ہو اُس پر زور کا مینہ اور
 چھوٹا گیارہواں کو صفا چٹ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اپنی کمائی سے اور
 اللہ ہدایت نہیں کرنا کفرانِ نعمت کرنے والوں کو یعنی جو مال و دولت پا کر
 اداے شکر کے لیے خالصاً اللہ اُس میں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ سب
 ہیں کہ گویا کو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی اور ایک
 اور جگہ فرمایا "الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ فَا
 اتَّفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يُخْزِنُونَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى ۖ وَاللَّهُ
 عَنِّي حَلِيمٌ ۝ [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ سچ کرتے ہیں اپنے مال یا خدا
 میں۔ پھر اُسکے پیچھے احسان نہیں جتاتے اور نہ دل دکھاتے ہیں اُنکے
 لئے اُنکا بدلہ ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ
 وہ غمگین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سایں کے کہنے سے] کو [معاف
 کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دکھانا ہو اور اللہ غنی ہے
 برداشت والا — اور چونکہ خدا جواد و فیاض مطلق ہے اور تب ہی خوش
 ہو سکتا ہے کہ جب انسان حتی المقدور اُسکی اس صفت میں حصہ لےوے
 یعنی بطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اُڑنے والے پرندوں اور
 پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں
 یہاں تک کہ اپنے منکروں اور مشرکوں کو بھی بلا دروغ اور بلا امتیازوری دیتا ہے
 یہ بھی بلا قید ملت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے جہنموں کے ساتھ
 نیکی اور احسان سے پیش آئے اور بخل نہ کرے کہ جس سے تمدن کو
 سخت ضرر پہنچتا ہے اسلئے بخل کی تاکید و مانعت فرمائی اور اُسکے نتیجہ
 کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا اَيُّودُ
 اَحْذَرُوا اَنْ تَكُوْنُوْا لَكُمْ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّاَعْنَابٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ
 لَّهَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَاَصَابَهَا
 اِعْصَارٌ فَيَدُ نَارًا فَاحْتَرَقَتْ ۚ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
 یعنی کیا تم میں سے کوئی یہ جاہگیا کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

کا جنگل بچے نہریں بہتی ہوں جیسے اُسکے لیے سب طرح کے میوے
ہوں اور اسپرٹڑھا پا گیا ہو اور اُسکے بچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت
میں ایک آگ سے بھرا ہوا گولا آکر وہ باغ جگلیا ہو اسی طرح میان کرتا ہے
خدا تمہارے لیے دلیلیں کہ شاید تم غور کرو " اور اس سے بھی زیادہ تر و تر
تمثیل میں سرایا " الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِئْسَ لَهُمْ بَعْدَ ابْتِلَاءِهِمْ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ
فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُودُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ
فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ " (۱۰۰) تو ہا یعنی جو لوگ جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں
سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس جو تجھری دے
اگلو [۱] اے ہمارے رسول! اُدکھ دینے والے عذاب کی جس دن کہتے یا
جاسکا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں بھر داغے جائینگے اُسکے ساتھ اُسکے ماتھے
اور پہلو اور پیٹھیں [۲] اور کہا جاسکا کہ یہ وہی تو ہے جسکو تھنے اپنے لیے
اکٹھا کیا تھا۔ پس جو تھنے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو " اور چونکہ اپنے
بھجنسوں سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں انکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی
ہے کیونکہ وہ بواسطہ ایللا واسطہ یا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسائش
کے وسیلے میں اور اسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسائش کے وسیلوں کو نقصان
پہنچانا ہے مگر ہر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا ایسے قرآن کریم نے یہ
باریک و دقیق مسئلہ یہ کہہ کر ہکو سمجھایا کہ " اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لَكُمْ اَنْفُسِكُمْ
وَاِنْ اَسَاءْتُمْ فَالْكَاهَا " یعنی تمہارا اپنے بھجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

خود اپنے ساتھ نیکی اور احسان کرنا ہے اور اُن کا بُرا کرنا آپ بُرا کرنا ہے اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ میں خدا کی شکر گزاری کے ساتھ اُنکی شکر گزاری اور اُنسے کموی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔

” وَقَضَىٰ رَبُّكَ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ۚ اِلٰہًا بَلَّغْنَا عِنْدَكَ الْکِبَرَ اَحَدُهُمَا اَوْ کِلٰهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اُتٍ ۚ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا کَرِيْمًا ۚ وَانْخِفْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا کَمَا رَبَّیْنِیْ صَغِيْرًا ۝ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی لازم اور واجب کر چکا ہے [یعنی انسان کی فطرت کا یہ مقتضا قرار دیکھا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو تم مگر اُسی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بڑھاپے کو پہنچ جاے یا دونوں ہی سو اُنکو اُن تک نہ کہہ اور نہ اُنکو گھرک اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ بول اور جھک جا اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی اور دعا کر کہ اے پروردگار نہایت مہربانی کر اُن پر جس طرح کہ اُنہوں نے مجھ کو چھٹپن میں پالا “ اور فرمایا ” وَوَصَّیْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ اِحْسَانًا ۚ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ کُرْهًا وَوَضَعَتْهُ کُرْهًا ۚ ” یعنی ہم وصیت کر چکے ہیں انسان کو ماں باپ کے حق میں بھلائی کرنے کی جسکو اسکی ماں نے تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جفا “ اور فرمایا ” وَوَصَّیْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِیْ

عَامِلِينَ اِنْ اَشْكُرْ لِي وَلَوْ اِلَّا ذِكْرًا لِيَ الْمَصْبُوطِ [سورہ بقرہ] اِن
 وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُس کے ماں باپ کے حق میں جسکو اُس
 ماں اٹھا سے یہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چھٹانا ہے دُوبار
 میں اس امر کی کہ شکر سبجا لایم اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی پاس
 آنا ہے " اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپہنیں
 کر سکتے اسلئے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے مبلغ
 اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ ناممکن ہے۔ چنانچہ فرمایا "لَقَدْ
 خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ اَيَحْسَبُ اَنْ لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَیْهِ اَحَدٌ ط
 يَقُوْلُ اَهْلَيْتُ مَا لَا لِبَدًا اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَهُ اَحَدٌ ط اَلَمْ نَجْعَلْ
 لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاہُ التَّجْدِیْنَ ط فَلَا اَقْبَمَ الْعُقَبَةَ
 وَمَا اَدْرَاکَ مَا الْعُقَبَةُ ط فَکُ رَقَبَةً اَوْ اِطْعَامٌ فِیْ یَوْمٍ مِّنْ سَعِیَةٍ
 یَّتِمًّا اَوْ مَقْرَبَةً اَوْ مُسْلِبًا اَوْ اَمْتًا رَبَّہُ [سورہ بلد] یعنی تحقیق یہ کیا ہے
 ہمنے آدمی کو محنت اور مشقت میں کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ اُسپر کیا اس
 نہیں چلنے کا ؟ جو یہ کہتا ہے کہ میں نے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا۔
 کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے] ؟
 اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو دو آنکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹ ؟
 اور دکھا دیئے ہمنے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی
 طے نہ کیا اُس نے گھائی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے
 طے کرنا گھائی کا۔ وہ گردن چھڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا قرابت

یتیم یا خاک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا۔“ اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کہا گیا ہو یا بدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا ”إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“ یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہوگا تمہارے گناہوں کا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے

الحاصل قرآن کریم نے نیکی واحسان اور خیرات و سیرات کے

باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و نام ہیں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنیٰ اور محروم نہیں رکھا گیا اور دنیا کے مذاہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جس میں ایسے جامع اور تمام احکام بنی آدم کو شامل اور قانون قدرت اور مقتضائے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر ڈورڈگین اپنی مشہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔“ اور قرآن میں محتاج اور مسکین

✽ بخاری اور مسلم نے باتفاق روایت کی ہے کہ ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ“ عَفَرَ لِمَرْأَةٍ مَوْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيْبِي يَلْهَثُ كَأَن يَاقِلُ الْعَطَشَ فَزَعَتْ خَفَهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخَارِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَعَفَرَ لَهَا بِذَلِكَ“ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ ”فِي كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطِيْبَةٍ أَجْرٌ“ یعنی فرمایا رسول خدا

کی اعانت کرنے کی کمر بستہ تھی ہے اور حکم ناگزیر کے طور پر وجہ قرار دینی ہے۔ شاید محمد ہی ایسے صاحب شہرعت ہیں جنہوں نے خیرات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کیا ہو۔ اسکی مقدار معین۔ مال کی نوعیت۔ مقدار پر بدلتی ہے۔ مثلاً زرقہ۔ غلہ۔ مولیٰ۔ پھل اور اسباب تجارت۔ مگر جب تک کہ مسلمان اپنے مال کا دسواں حصہ نہ دے اُسے شریعت کی تکمیل نہیں کی۔ حقیقت فیاضی بنیاد ہے عدالت کی۔ اور جن لوگوں کی اعانت ہمو لازم ہے اُنکو ضرر پہنچانا ممنوع ہے۔ کوئی نئی عالم لاہوت اور برزخ کی پوشیدہ باتیں اور بھید بیان کیا کرے مگر احسانیات کے احکام میں اُسکو ہمارے ہی دل کے احکام بیان کرنے ہونگے۔ اور اس مضمون کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ ”ہر اکشی نے تعصب کے بارے میں کیتھلیکوں کی زیادہ خیرات و صدقات کا شمار کیا ہے کہ ”پندرہ ہزار شفا خانے ہزاروں بیماروں اور زیارت کے لیے آنے والوں کی خاطر بنے ہوئے ہیں اور پندرہ سو عورتوں کو ہر سال چھیر ملتا ہے اور چھپتین خیراتی مدرسے قائم ہیں اور ایک سو تیس انجمنیں برادران ایمانی کی اپنے بھائیوں کی اعانت کرتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اور لندن کی فیاضی تو

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کب بخشی گئی ایک عورت جو فاجرہ تھی جس نے ایک گتے کو کنویں کے کنارے پر زبان نکالے پڑا دیکھا جو قریب تھا کہ پیاس کی شدت اُسکو مار ڈالے۔ پس اُس نے اپنے موزے کو اوڑھنی سے باندھ کر اُسکے لیے پانی نکالا پس اسی پردہ بخشی گئی ”لوگوں نے جو عرض کیا۔ کہ کیا ہمارے لیے چوپایوں میں بھی کچھ ثواب ہے؟ فرمایا آنحضرتؐ کہ ہر ایک میں جو جگر تر رکھا ہے ثواب

اس سے بھی بڑھ کر ہے ” مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ ایسے لوگوں
 [۱] انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو۔
 اور مسٹر براہام ریس نے اپنے *انسان کیلئے نیا دین* تحت
 [۲] [۳] لکھا ہے کہ ” خیرات دینے میں انکار اور اسکی غیبت دکائیں
 مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے۔ قرآن
 نے قبول دعا کے لئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے اور خلیفہ
 عمر بن عبد العزیز کا قول تھا کہ ” نماز ہکو آدھے رستہ تک پہنچاتی ہے اور
 روزہ ہکو عرش الہی کے دروازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات [زکوٰۃ]
 سے ہکو خدا کے گھر تک داخل ہوتا ہے۔“

خیرات کو اہل سلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے
 سلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضرب المثل ہیں بقیہ حسن بن
 علی جو مٹھل کے نواسے تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات
 میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصفاً نصف بانٹ دیا۔ اور دو مرتبہ تو جو کچھ
 بھاسب دیدیا۔ اور عوام مسلمین نیکیاں کرنے کے ایسے عادی ہو رہے ہیں

یعنی ہر ایک جاندار کو کھلانا پلانا ثواب ہے بشرطیکہ موذی اور وجب القتل نہ ہو
 مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ۔ باب فصل الصدقہ]

یہاں تک کہ ایک پانوں کی جوتی بھی دیدی ۱۲ مولف عفی عنہ

منقول ہے کہ آپ کی کثرت جود و ایثار کو دیکھ کر معاویہ بن ابی سفیان نے جواباً
 اعتراضاً آپ کو یہ لکھ بھیجا کہ ”لاخیر فی الاسراف“ یعنی فضول خرچی میں بھلائی
 نہیں ہے۔ تو آپ نے اسی کے الفاظ کو بلٹ کر یہ لکھ دیا کہ ”لا اسراف فی الخیر“
 یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں۔ مولف

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں ،

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضیٰ اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و مہرات کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جس کا بیان سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و افضل تعلیم کا ایک کامل و اکمل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہ ہیں۔ ”يُوفُونَ بِالْآذَانِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنَتَا وَيَسْتَبِشُّونَ أَكْسَادًا إِنَّمَا يُطِيعُمُكُم بِرُوحِهِ اللَّهُ لَأُنْزِلَنَّ مِنْكُمْ خِزْيَانًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غَمُّهُ سَائِمٌ مُّرِيرًا“ یعنی پورا کرتے ہیں نذر کو اور خوف کرتے ہیں اُس دن کا جس کی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی ہے [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اُسکی خواہش اور احتیاج کے نادار محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبانِ حال سے یہ کہتے ہوئے کہ] ہم کھانا کھلاتے ہیں تم کو صرف خدا کی رضا مندی کے لئے اور تم سے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق بکھوڑ ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُداس اور نہایت سخت ہے “ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ حَسَنین علیہما السلام بیمار ہو گئے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو عیادت کو تشریف لگے تو حصولِ صحت کے لئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضیٰ اور سیدۃ النساءِ فاطمۃ الزہرا اور انکی لونڈی فضلہ نے تین تین روز سے مانے۔ اور صاحبزادوں کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرتِ جود و انفاق

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانیکے لئے گھر میں کچھ موجود نہ تھا اسلئے جناب
 ابوالحسنین علیہ السلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
 کے بانچہ میں کنوے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور صبح کو اُترتے
 میں اُس سے کچھ جو لائے جنمیں سے ایک ٹمٹ کو جناب سیدہ
 نے پیکر پانچ روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تناول فرمانے
 کو بیٹھے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر اگر پکارا جسکو جناب علی مرتضیٰ نے
 اپنے حصّہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
 اور صبح پانی سے روزہ افطار کر لیا۔ اسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
 جو پیمے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے آکر سوال
 کیا تو سب روٹیاں اُس طرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
 ایسا ہی اتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک قیدی
 (جو حربی کا فر تھا) آگیا۔ اُسکو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پیکر شکر
 خدا کیا گیا۔

اہلبیت علیہم السلام کے اس رحمانہ و فیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
 حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہر ایک سچا خود
 ایک واضح دلیل ہے۔

اول یہ کہ ہر ایک مصیبت و تکلیف میں صرف خدا کی ذات مقدس پر
 بھروسہ کرنا اور اُس کے دفعیہ کے لئے صرف اُسی سے تمنا ہی ہونا۔

دویم رزق حلال کے حصول کے لئے کسی محنت اور ضروری

کے کہنے کو معیوب نہ جاننا۔ اور اپنی مدد آپ کرنے [سلف بلیپ]
 کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد
 سویدہ غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں ہو اور کچھ ہی مذہب و
 ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا۔

چھارہ نہایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت
 استقلال اور رضا سے خاطر سے بجالانا۔

پنجم احسان کر کے اُسکے عوض کا طالب نہونا اور نہ احسان کی نیت
 سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض لوجہ اللہ کرنا۔

مسٹر باسور تھ سمٹھ صاحب اپنی کتاب [محمد اینڈ محمدان] میں
 ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دین سٹینلی کی سقدہ فخر کے ساتھ مگر عام طور
 پر سچائی کے ساتھ یہ سوال کرتا ہے کہ ”یا قرآن میں کوئی ایک بھی سورہ
 ایسا ہے؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام
 کہا جاسکے“ مگر یہ کہنا ضرور ہے کہ محمدؐ کے ایسے اقوال حفاظت کے
 ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اس بیان کے تو کیسے برابر نہیں ہیں جو
 سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔ مگر تاہم
 اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت پر ایک حقیقی اور
 عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال ایسے ہیں کہ کارنٹھیوں کے نام کے پہلے
 خط کے تیرہویں باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ حال
 جواب کے طور پر ہیں“

اور اسکے بعد انہوں نے ایک حدیث * کا ترجمہ لکھا ہے جس کا
ترجمہ یہ ہے ”جب خدا نے زمین بنائی تو یہ برابر ہلے جاتی تھی تاؤنیکہ
خدا نے پہاڑ بنا سے تاکہ اسے قائم کر دے۔ اُس وقت فرشتوں نے چچھا
کہ اے خدا تیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی
ہے ؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے
کیونکہ وہ اُنکو توڑ دیتا ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے
تیری مخلوقات میں قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں آگ سے ہے۔
تو قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے
آگ سے بھی قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے
کیونکہ وہ اُسے بجھا دیتا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی
سے بھی قوی ہے۔ کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ
وہ اُسے حرکت پیدا کر دیتی ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے
پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے ؟
کہا ہاں وہ نیک بندہ جو دائیں ہاتھ سے اس طرح خیرات دیتا ہے
کہ بائیں کو خبر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے“ انتہا قولہ
مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت
سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں سے
* معلوم نہیں کہ مسئلہ یا سورۃ سمۃ صاحب یہ حدیث کس کتاب سے نقل کی ہے
بس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی ہناد مقبر اور صحیح ہے یا نہیں۔ مولف عنی عنہ

يَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ
 هُمْ تَغْفِرُهُمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَ
 جَنَٰتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيْهَا وَنَحْمُ
 اَجْرُ الْعَامِلِينَ ۚ [ال عمران]
 (۲) اَلَّذِيْنَ الْعِيْدُ ذِكْرُ
 الْحَامِدُ ذِكْرُ السَّاجِدِ الرَّكَعُ
 السَّاجِدُ ذِكْرُ الْاَمْرُ ذِكْرُ
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِيْنَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحِفْظُ ذِكْرُ
 مُحَمَّدٌ وَدَالِشَّط [سورہ توبہ]
 (۳) الَّذِيْنَ يُوَفُّونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ
 وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ وَالَّذِيْنَ
 يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ
 وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ
 سُوْءَ الْحِسَابِ ۚ وَالَّذِيْنَ يَمْكُرُوْا
 اَبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا
 اور جو اپنے لیے پرست نہیں کرتے اور وہ جانتے
 بھی ہیں [کہ وہ گناہ ہے] ایسی لوگ ہیں جن کا بدلہ
 بخشش سے ان کے پروردگار کی طرف سے اور باغ
 جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہیں گے جن میں اور
 [یہاں] بہتر میں بدلا ہے [سیک] عمل کرنے والوں کا۔
 (۲) [جنت ان کے لیے ہے] [توبہ کرتے ہیں
 عبادت کرتے ہیں شکر بجا لاتے ہیں۔ سجدہ کرتے
 ہیں [راہ خدا میں] [کو بیعت کرتے ہیں سجدہ کرنے میں
 نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
 برے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حدوں کی حفاظت
 کرتے ہیں [یعنی ایسے اوامہ و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]
 (۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
 جو خدا نے عقلاً اور سمعاً اُتیرا واجب کر دیا ہے اس کو بجا لاتے
 ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
 اور وہ لوگ جو ملاے رہتے ہیں اُس چیز کو جس کے لاک
 رکھے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قربت داروں سے
 قطع تعلق نہیں کرتے]* اور خوف کرتے ہیں اپنے

* منقول ہے کہ باب امام بحر ناطق جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام کی وفات کا وقت جب
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جس کو افطسہ] کہتے تھے اور
 جو آپ کا چچا زاد بھائی تھا [سنتہ اشرفیاں دیدو۔ اس پر آپ کے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

خیرات کرنے والوں کو۔

(۶) بیشک مراد کو پہنچنے وہ ایمان والے جو اپنی نافرمانی کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ اور جو گناہ کی باتوں سے بچتے ہیں اور وہ جو رکات دیتے رہتے ہیں۔ اور وہ جو اپنے اعضا سے شہوت کو روکے رہتے ہیں۔ بجز اپنی بیویوں کے یا ان کے جو ان کے قبضہ میں آچکی ہیں۔ سو وہ لوگ ملامت کے لائق نہیں اور جو ان کے سوا خواہش کرتے ہیں وہ حد بڑھ جائے گا۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں کی اور اپنے عہد و پیمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی نمازوں کو وقت پر ادا کرتے ہیں یہی لوگ ہیں میراث پانے والے جو فردوس کو ورثہ میں پائیں گے جس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۶) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ وَالَّذِينَ هُمْ وَعَدِ اللَّهِ هُمْ لَا مُنْتِهِمُ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۷) إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ

(۷) بیشک وہ لوگ جو اپنے مالک کے خوف سے ڈرتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار کے احکام پر یقین رکھتے ہیں۔ اور وہ جو

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ
 هُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ
 وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا
 قُلُوبُهُمْ وَجَدَتْهُمْ
 إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝
 أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ فِي
 الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يَسْتَفْهِتُونَ
 (۸) عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ
 يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا
 وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
 قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ
 يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
 وَقِيَامًا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ
 إِنَّ عَذَابَهَا إِذَا كَانَ غَرَامًا
 إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا
 وَمُقَامًا وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا
 لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا
 وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

اپنے مال کا کبوتر ایک نہیں ہے
 اور وہ لوگ جو کہتے ہیں جو کچھ کہتے
 ہیں وہاں میں انہیں لاتے ہوئے کہ
 قبول ہو یا نہ ہو! کیونکہ انہیں یہ کہہ کر آخر کار
 وہ اپنے مال کی طرف لوٹنے والے ہیں
 یہی لوگ ہیں جو اپنے مال سے ہر شے
 میں ناس کا موس ہے اور اگر بڑے شے کریں
 (۸) بنا سے رحمان کے نودہ ہیں جو چلتے
 ہیں زمین پر غریبی کے ساتھ۔ اور جب بھی
 لوگ ان سے جہالت کی گفتگو کرتے ہیں تو
 بقولیت سے جواب دیتے ہیں۔ اور وہ
 لوگ جو رات گزارتے ہیں اپنے پروردگار کے
 آگے سجدہ اور قیام میں۔ اور وہ لوگ جو یہ دعا
 کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار دور رکھ
 ہمارے عذاب دوزخ کو۔ بیشک اس کا عذاب ایسا
 کہ جس سے پیچھا نہیں چھوٹ سکتا۔ بیشک وہ
 بہت ہی بُری جگہ ٹھہرنے اور رہنے کی ہے
 اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول
 ہی کرتے ہیں اور نہ بخلی ہی۔ اور اسکے میں بین

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ (سورہ فرقان) (۹)

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَءُونَ الزُّوَٰسِرَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغَوٰمِ يَرْوَا كِرَامًا ۚ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَةٍ رَبِّهِمْ كَمْ يَخْفِرُوا عَلَيْهَا ۖ صُمًّا وَعُمْيَانًا ۚ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاحِنَا ذُرِّيًّا مَّائِرَةً ۖ أَعْيُنٌ وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۚ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ فِيهَا ثَابِتُونَ ۚ وَسَلَامًا ۙ (اعیاد)

اور وہ جنکے ہاں شرک نہیں ہوتے یا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل معصیت کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچا سے ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب اُن کو نصیحت کیجاتی ہے اُنکے پروردگار کی بتائی ہوئی دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گر پڑتے۔ اُنپر ہرے اور اندھے ہو کر [یعنی اُنکو اُن سنا اور اُن دیکھا نہیں کر دیتے] اور وہ جو دُعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار عطا کر ہمکو ایسی بیویاں اور بچے جو اُنکو کی ٹھڈک ہوں اور بناؤ ہمکو پرہیزگاروں کا پیشوا یہی لوگ ہیں کہ جبکو انعام میں مقام بلند دیا جائیگا [جنت میں] بسبب اُنکے صبر کے (طاعت اُپنی) اور اُنکی دُعا تعظیم و تکریم کی جائیگی۔

(۱۰) الَّذِينَ يَقِیْمُونَ الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو درستی سے ادا کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی اُنکو

یقین ہے۔ وہی ہیں جسے بروہگار کی پہانی
 سے سدھی راہ پر اور وہی میں مراد کو
 پہنچنے والے

(۱۱) بشارتِ حمان مردِ مسلمان موتیں
 اور ایامِ واسے و ایامِ الیاں اور
 بندگی کرنے والے اور زندگی کرنے والیاں
 اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور
 نمبر کرنے والے اور نمبر کرنے والیاں اور
 عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں
 اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں
 اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں
 اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور
 حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے
 یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ مہیا
 کر چھوڑی ہے خدا نے انکے لئے آمرزش اور بہت
 بڑا ثواب۔

(۱۲) وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے اور کھلم کھلا
 گناہوں سے اور جب طیش میں آتے
 ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

هُمْ يُوقِنُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ
 هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ (سورہ لقمان)
 (۱۱) إِنَّ السَّالِفِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
 وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 وَالْقَائِنِينَ وَالْقَائِنَاتِ
 وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
 وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ
 وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ
 وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
 وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ
 وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ
 وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ
 أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ۚ
 أَجْرًا عَظِيمًا (سورہ احزاب)

(۱۲) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ
 الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا
 غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظِلْمٍ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفِرَانَ ذَلِكَ لِمَنْ عَزَمِ الْأُمُورَ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور اُنہیں سے جو ہمنے اُکھو دیا ہے اللہ دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب اُن پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو ایک روز پتھر کی مدد کرتے ہیں۔ اور بلائی کا بُرائی ہے رگ و سیقدر۔ پھر جس شخص نے معاف کر دیا اور جھگڑا چکا دیا تو اس کا اجر خدا کے ذمہ ہے۔ بیشہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ بدلاتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو ان پر کچھ الزام نہیں ہے الزام تو انہیں پر ہے جو لوگوں پر قہر ہی کرتے اور ملک میں ناحی ظلم و زیادتی کے مرتکب ہو رہے ہیں لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے حسبِ طرح انسان کی باطنی یعنی روحانی اور جسمانی حالت کی اصلاح اور اُس کے ترقی دینے میں کوشش کی ہے اُسی طرح اس کی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُس کے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

فرداً فرداً لوگوں کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہو سکی
 ویسے ہی انکی مجموعی اور تمدنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
 حاصل ہوا۔ اور اگرچہ اسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور ظاہری
 حالت کی اصلاح کرنا اور اسکو ترقی دیکر اس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لیے وہ
 مخلوق ہوا ہے۔ یعنی تقرب ذات مقدس الہی اور نیابت آخرت اور عالم
 غیب محسوس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا۔ مگر یہ انکی کمال خوبی
 اور عمدگی کی دلیل ہے کہ اتنے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
 تمدن اور حسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ
 لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ انکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
 اصلاح اور ترقی ہوتی گئی۔ اور آخر کار وہ مدعا حاصل ہو گیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا مقصود تھا۔ اور جسکی نسبت خدا نے یہ فرمایا ”هُوَ الَّذِي
 بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ“
 یعنی خدا تو وہ ہے جسے بھیجا اُن پڑھوں میں اُن ہی میں سے ایک پیغمبر
 جو پڑھنا سنا ہے اُنکو اسکے احکام اور انکو پاک و صاف کرتا ہے (یعنی تزکیہ
 نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے) اور سکھاتا ہے اُنکو کتاب خدا اور شریعت
 الہی۔ اور جو بیشبہ اس سے پہلے کھلم کھلا گمراہی میں تھے۔

خلاصہ یہ کہ قرآن مجید نے تہذیب و شایستگی کے دونوں ارکان
 یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پر شایستگی کی تاریخ میں اپنے لئے وہ جگہ حاصل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہ ہو کبھی حاصل نہیں ہوئی اور نہ اب ہو سکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اُس میں اُسکا صرف ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی چنانچہ مائٹھیور ایف گیزو جو ایک مشہور معروف فرانسیسی فلاسفر اور مؤرخ تھا اپنے ایک لکچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو تہذیب الاخلاق مطبوعہ ماہ شوال و ذیقعد ۱۳۹۱ء ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہو کر چھپا گیا تھا۔ لکھتا ہے کہ ”جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اسکی ابتدائی حالت میں اُسکا اثر اور اُسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ حامیاں مذہب نے علانیہ منادی کی کہ اس مذہب کو دیگر لوگوں کی مجموعی حالت سے کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اور جو بڑی بڑی برائیاں اور خرابیاں اس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں انکی نیرت نہیں کی“ اور اگرچہ یہ مصنف اپنے لکچر میں ایک دوسرے موقع پر ”یورپ“ کے مجمع خلائق کی مجموعی ترقی اور شایستگی کو ہی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف یہ بھی کہتا ہے کہ ”جب مذہب عیسائی نے مجمع خلائق کے باہمی تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اس سے پیشتر کتنی صدیاں گزر گئی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے“ اور اگرچہ اُسکا یورپ کی ترقی اور شایستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اُسکے اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکارہ اور اُس مذہبی شرکی وجہ سے ہے جس میں اُس نے پرورش پائی تھی۔ لیکن اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی سستی اور تدریج کے ساتھ نہیں بلکہ آتش ایک نہایت قویل دست میں ایک ایسی وحشی اور ناشائستہ کی حالت کو جس کی بدیل وغیرہ جنت و نشتالہ نہیں وہ آپ ہی تھی اور نہ صرف یہ بلکہ کوئلہ کے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ یہ بیشبہ یہ ایک معجزانہ اور ربانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر اس کی آہستہ آہستہ کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شائستگی کی تاریخ پر غور کیا ہے اور اُس کے سبب و علل کو دریافت کیا ہے ان کی بالاتفاق یہ رائے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ ”جس نے سب وقوتوں اور تمام ملکوں میں لوگوں کے شائستگی کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے“ اور وہ اس وجہ سے اس کو صرف سزاوارتہ تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اس کی باہشت اور خوبی کا اندازہ بالخصوص اُس اثر اور دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شائستگی پر اس کا ہوتا ہے اور اس کو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سود مندی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی متعلق ہے اور اُس کی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتائج و اثرات کے لحاظ سے کی جاتی ہے جو اُس کی بدولت فرداً فرداً اور نیز مجمع خلایق کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوئیں۔ چنانچہ جن ملاحظہ

اور عالی حوصلہ عیسائی مصلحتوں اور مورخوں نے اُسکو اس پیمانہ کے ساتھ ناپا ہے
 اور اُسکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے انہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ
 ”قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو متقی
 دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے“ علانیہ تسلیم کیا ہے اور بڑی
 اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اسلام انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی
 اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسے
 اپنے اس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا ہے
 - پناچہ ستر جان مالک صاحب انجمنانی سابق سفیر ایران دگورنر بمبئی
 باوجود اُس تشدد و تعصب کے جو انکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ
 ایران کے بایں بیس باب میں لکھتے ہیں کہ ”باجملہ محمدؐ راسخ و نیکو و فصاحت
 حاضر و شجاعت باہر و حکمت و افر بود۔ دران وضع کہ ملک خود را دی و اسباب
 کہ بہت انتشار بشریت و استقرار حکومت خود فرام آورد اگر کما یغنی ملاحظہ شود
 ہم اعدائے اور لازم است کہ اقرار کنند کہ حقوق احسان او بر اعراب ثابت است
 در اول اظہار نبوت او بیشتر اعراب بجمال و مبت پرست بودند و رسوم فواحش و دنیا
 ایشان شیوع داشت۔ از انجملہ گشتن اطفال انانث بود۔ در ملک بعد از او
 اختلاف و در خارج باہمت و اتخاٹ مے نیستند۔ چون بشریت او گردون
 نہادند و بہ بندگی یک خدا گردیدند اتفاق مذہب فشاے اتفاق ملت شدہ
 در اندک وقتے بر بہترین بلاد و سے زمین استیلا یافتند“

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب ”ایالوجی فارسی محمدؐ آئند

قرآن میں لکھتے ہیں کہ ”جب ان معاملات پر خواہ اس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیجائے تو بجز اس کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اس پر نہایت دل سے توجہ کیجئے۔ اس امر میں بھی کچھ سبب نہیں ہو سکتا کہ بن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خویلوں کو بقابلہ الیہ و سرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور ان پر غور کی ہے ان میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات متروک اور صرف اس بات سے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہو گا“

اس عالی حوصلہ مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے ماہرین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُنڈلس کے مؤثر یعنی اہل بربر تھے جو خلفائے عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداء ایشیا سے یورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہ بات معروف و مشہور ہے کہ اہل عرب میں چھ سو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جہالت اور چشم پاندہ پن پھیلا ہوا تھا

اور علم ادب قریباً نیست ذابوہ ہو گیا تھا۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہیے کہ تمام علوم طبیعیات - ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دسویں صدی میں یورپ میں جاری تھے ابتدائے عرب کے علما سے حاصل ہوئے تھے اور خصوصاً اندلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد خیال کیے جاتے ہیں۔

اسی مؤرخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر ان جہاد میں نہ ہو تو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بدلتا تھا۔“ کی لڑائیوں میں ہوئے جسکو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کیا جائے نہ باغیہ بھی مسلمانوں کے سبب سے فسادِ نظام کی سختیاں اور امیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باغیہ اندازوں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دہانی چاہیے کہ محمد کے پیروں کے جو قدیم اور رائے حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی ہیئت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شائع ہوئے۔ فاضل محقق مسٹر چیچمیر اپنے ”انسائیکلو پیڈیا“ میں لکھتا ہے کہ ”اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی کے لیے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

علوم و فنون کی ترقی میں اُس کا حصہ تھا۔ مسلمان علمِ نجومِ ذیلِ صدی سے
تیرہویں صدی تک وحشی گودب کے لیے روضۃ المصنوعہ کہہ جاسکتے ہیں۔

نامدانِ عبادِ رب کے خلفاء کے نہایت عمدہ زمانہ سے زمانہ خیالات

اور یہ نالی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہوا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علم و فہم

کے واسطے بعد کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے دروں میں اسکو

پناہ نہ ملتی۔ عربی فلسفہ قدانی چیزوں کی تاریخ۔ جوامیہ۔ تاریخ عام صرف

نحو۔ علمِ کلام اور فنِ شاعری کی [حکلی تعلیم پر اس نے اثر ڈالا۔ سینے تھے بہت

سی کتابیں پیدا ہو گئیں۔ جنہیں سے اکثر اسوقت تک جاری رہیں اور اسلیم

و بیانیگی جب تک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔

مسٹر طامس کمار لایل مرحوم اپنی کتاب ”لیکچر آن ہیرور“

میں اس مضمون کی نسبت چہرہ بحث کر رہے ہیں یہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام

کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا ملک

پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب گلہ بانوں کی ایک غریب

قوم تھی اور جب سے دنیا بنی تھی غربت سے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتی تھی

اور کسی شخص کو اُس کا بچہ نیا ل بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوالعزم بچہ ایسے

کلام کے ساتھ چہرہ وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے

کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور سبھی چیز بہت

ہی بڑی چیز بن گئی۔ اُس کے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف

غرناطہ اور ایک طرف دہلی ہو گئی۔ عرب کی بہادری اور عظمت

کی تجلی اور عقل کی روشنی زمانہ اسے دراز تک دُنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتی رہی۔ اعتقاد ایک بڑی چیز اور جان ڈال دینے والا ہے۔ جسوت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اس کے خیالات بار آور در روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں۔ یہی سَوْن اور یہی کھل اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک جنگاری ایسے مُکاس میں بڑی جواندِ عصر میں کس مہر میں یگستان تھا! مگر دیکھو کہ اُس رِگستان نے زور شور سے اُڑ جانے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے جھلی سے عرنا طہ تک روشن کر دیا۔“

ایک جوابِ مضمون لکھنے والے نے جسے بہ مضمون اختیار کیا تھا کہ ”اسلام ایک ملکی نظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے“ اسلام کی نسبت اپنی یہ رائے لکھی ہے کہ ”اسلام نے انسان کشی کا انداد کر دیا جو اُس زمانہ میں قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی۔ گو عیسائی مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی۔ اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اُس ملک کی پرانی جاہلیت کی رسم تھی۔ اسلام نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو اُسکے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اُس محمول کو جو سلطنت کو دیا جاتا تھا گھٹا کر صرف دسواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محمولات اور مراحموں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے عقیدوں

تو اس بات سے کہ اپنے نامی گروہ کو مذہبی کام کے لیے جہاز بہ
 دیں اور تمام لوگوں کو سب سے زیادہ غلبہ مذہب اور اسلام اور لوہا
 قسم کا مذہبی چاند دیں بالکل بری اور اسلام اور فتنہ کے
 حق و مفتوحہ لوگوں میں سے ان شخصوں کو دیکھتے جو اسے یعنی مفتوحہ مذہب
 کے باندہ بنے اور انکو ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت
 کی۔ سریشے کو، خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔
 صفائی اور پرہیزگاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صورت ہدایت ہی نہیں
 کی بلکہ انکو یہ اکپا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے
 اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی مضمون یہ بھی لکھا ہے کہ ”جو نتیجہ اسلام سے ہو
 وہ اس قدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے
 کہ وہ انسان کے خیال میں بھی سکیں اسی سبب سے ابغرض اسکے کہ اسکی
 نسبت اس طرح پر دلیل کی جائے کہ سونے کے قانون یا نیولین
 کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کی جاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہ
 کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا مجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جا
 با اینہم یہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں
 میں اپنی روح پھونک دی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی
 انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق
 کا اُس نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ ادنیٰ ترین لوگوں

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو
 جس نے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے فائق کر دیا جس نے اُسکا میل ہوا
 جو حجازانہ اور حیرت انگیز کاریاں و آواز مجاہد کو اپنے مقاصد میں پہنچی
 اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ سچے اور سراپا صداقت اُصول تھے جنکی
 تلقین اُس نے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اُصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے
 موافق نہ ہو (مثلاً تائید فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور دنی اور شراب
 پر پابوری کے کچھ پڑھ کر چھوٹا کاک دینے اور اسکے کھانینے سے عیسائیوں کے
 نجات پانچا مسئلہ جو ایک ادنیٰ قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ) غالب آئے
 ہیں اور غالب آتے رہینگے۔ لیکن اکثر متعصب اور حق ناشناس عیسائی موحیوں
 نے اُسکو تلوار و بہرہ و تعدی سے منہ چھپ کیا ہے۔ اسیلئے ہمارا ارادہ تھا
 کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں مگر وہ جوشِ شہسان جو ہمارے دلیں اُس نہایت جبرستہ
 اور مدلل و الاجاب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے ہوتے ہیں مگر جو ان بہت
 مجاہد سیدنا محمد خاں بہادر نے اس محرکہ الامار مسئلہ کے باب
 میں کیا ہے بہکو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظ یہاں نقل کریں اور
 یہ کہہ کر کہ ”اے زور حیدری زبان تو آشکارا کلاکب تو در کتاب
 کن کار ذوالفقار“ خود کچھ لکھنے کے بارے عظیم سے سبکدوش ہو جائیں۔ چنانچہ
 وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سورہ انفال
 اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور اُنکو قتل کرنے اور
 مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جسکی نسبت مخالفین

اسلام نے اپنی غلطی اور نا سمجھی سے مختلف پیروں میں اعتراض قائم کئے ہیں اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور بقدرِ اوجِ طرح انہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اس کا مقابلہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ وہ لڑائیاں بمقابلہ حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت تھیں۔ پس جو لوگ نوریت اور حضرت موسیٰ کو مانتے ہیں ان کے لئے توفیقِ مشیخ کا یہ قول کافی ہے کہ ”تو اُس تنکے کو جو زیر سے بھائی کی آنکھ میں ہے کیوں دیکھتا ہے اور چوہ شہر کہ تیری آنکھ میں ہے اُسے دریافت نہیں کرتا“

مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف محبتِ الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصد ہمارا تحقیق کرنا اور اُسکی اصلیت کو ظاہر کرنا ہے اسیلئے ہم اس امر کو بخوبی تحقیق کرنا چاہتے ہیں۔

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک بانی مذہب کو جس کا موضوع سچی اور سیدھی راہ کا بتانا اور اُسکے بیتیوں کی خوشخبری دینا۔ اور بد راہ کی بُرائی کو جتلانا۔ اور اُسکے بد بیتیوں سے ڈرانا اور اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی رحم اور صلح۔ آپس میں محبت و ہمدردی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں پیش آئیں صبر و تحمل سے برداشت کرنا یہاں ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اُسکو منوانا لازم ہے۔

پس اب ہم اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

اٹھانے کا حکم زبردستی سے اسلام منوانے کے لئے تھا ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرت کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف امن قائم رکھنے کے لئے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوانے کے لئے۔

اس تمہید کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار مکہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور اذیتیں اُن کے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرت کو پہنچیں اور جو سخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد انہوں نے آنحضرت کے قتل کا کیا اور حبشہ نامی مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی غرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہ سب کچھ تفصیل لکھ آئے ہیں اسلئے اُسکو قلم انداز کرتے اور اس سے آگے جو انہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان تمام حالات سے جو عداوت کہ قریش مکہ کو مسلمانوں سے ہو گئی تھی اور ہر طرح اُن کے مدد و م کرنے اور ایذا پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریش مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی سب سے بڑا خوف قریش مکہ کو یہ تھا کہ اگر یہ لوگ زیادہ قوی ہو جائیں گے تو مکہ پر حملہ کریں گے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرت کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں حبر شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو طوق و زنجیر ڈال کر قید

کر دیا جائے اُسکی رات اسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرت کے اصحاب جو مکہ سے نکلے ہیں جمع ہو کر مکہ پر حملہ کریں گے۔ اور انکو پھڑایا جائیگا۔ اور جس شخص نے یہ رائے دی تھی کہ آنحضرت کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اُسکی رائے بھی ایسا جوہرِ بدیہہ کی گئی تھی کہ آنحضرت اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے گرد جمع کر لینگے اور قریش مکہ کو کچل دینگے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکہ مدینہ پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”وَلَا يَزَالُونَ يُقَالُ لَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا“ [سورہ بقرہ آیت ۲۱۷] یعنی اہل مکہ تم سے ہمیشہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے پھیر دیں اگر وہ ایسا کر سکیں۔ ”مدینہ والے بھی قریش کے حملہ سے مطمئن نہیں رہے تھے اسلئے کہ مدینہ کے اُن لوگوں میں سے جو ایمان نہیں لاتے تھے اور آنحضرت کے مدینہ میں تشریف لائیکو پسہ نہیں کرتے تھے اور مدینہ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند معزز لوگ مدینہ کو چھوڑ کر مکہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ ایسی حالت میں آنحضرت اور مہاجرین اور انصار کو اپنی اور مدینہ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لئے کیا کرنا لازم تھا اس مقصد کے حصول کے لئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر انکے امن اور خطرات مطلوبہ کی سطح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

اَوَّل۔ اس بات کی خبر رکھنی کہ قریشِ مکہ کیا کرتے ہیں اور کن منصوبہ میں
 دو بیہ۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُن سے
 امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہد شکنی کی حالت
 میں اُن سے معاہدہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ
 کرنا۔ کیونکہ اگر عہد شکنی کی مکافات نہ قائم کی جائے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد
 پر قائم نہیں رہ سکتا اور امن مطلوبہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سویہ۔ جو مُسلمانِ مکہ میں مجبوری رہ گئے تھے اور موقع پا کر وہاں
 بھاگ آنا چاہتے تھے اُن کے بھاگ آنے پر حقدور ہو سکے اُنکی اعانت کرنا
 کیونکہ جو قافلہ مکہ سے نکلتا تھا ہمیشہ اُتال ہوتا تھا کہ شاید اُس کے ساتھ بہانہ کر کر
 کوئی مُسلمانِ مدینہ میں بھاگ آئے ان کے ارادہ سے نکلا ہو۔

چھارہ۔ جو گروہ قریش کا مکہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے
 یا کسی طرح اُتال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا مقابلہ
 کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

ان چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جاسکے
 کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام کا سنوا نا مقصود ہے
 ۔ ان کے سوا دوسرا اور ہیں جو ہتھیاروں کے اٹھانیکا باعث ہوتے ہیں
 ایک یہہ۔ کہ کافر۔ اُن مُسلمانوں کو جو اُن کے قبضہ میں ہوں
 تکلیف اور ایذا دیتے ہوں اُنکی مخلصی کے لئے یا اُنکو اُنکے ظلم سے نجات
 دلوانے کے لئے لڑائی کی جائے۔ جسکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”مَا لَكُمْ

لَا تَقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الَّذِيْنَ يَقُوْنُوْنَ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا
مُقَدَّنًا نَكْتَلُوْهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا ۝۱۰۰ یعنی کیا ہوا ہے کہ وہ کہہ رہے ہیں
ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچائیکے لیے مردوں اور عورتوں اور بچوں
میں سے جو کہتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگار کہو کمال اس شہر سے کہ ظلم
کونے والے ہیں اس کے لوگ اور کہہ رہے ہیں اپنے پاس سے کوئی دلی
اور کہہ رہے ہیں اپنے پاس سے کوئی مددگار ۔

کون شخص ہے جو اس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف
کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہ اہتمام کر سکتا ہے
کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبلوائیکے لیے ہے ۔

دوسرے یہ۔ کہ کافر۔ مُسْلِمُوْنَ کو ان کے احکام مذہبی ادا
کرنیکے لیے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ انکی عمارتیں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت
میں انکو وہاں سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد
ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ
دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا ستوانا۔ اگر ہند
کسی قوم سے اس بات پر ٹریں کہ وہ قوم انکو ان کے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں
دیتی تو کیا یہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو بھجوا دیا ہتھیاروں کے
زور سے ہندو کرنا چاہا ہے ؟

اور ایک اور امر ہے جو ان ہی قسم کی لڑائیوں کا منہمک ہے یعنی

جس ملک یا قوم سے ان ہی امور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی ان ہی امور کے سبب مشہور ہو چکی ہے اُس ملک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا ان کا اسباب اور انکی رسد اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تہذیب میں بھی کوئی مہذب سے مہذب قوم ہے جو اس فعل کو نامہذب اور ناجائز قرار دے سکتی ہے ؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بحیرہ زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قلمو نا قرار دے سکتا ہے ؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ ان ہی امور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام قبول کیا جائے ۔

بزرگ مجاہد نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ”لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبول کرنے کے لئے“ قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع ان کے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ
(۱) یعنی۔ بلا اپنے پروردگار کی راہ کی طرف
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ
کلی بات سمجھا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے
بِالتَّحْقِينِ هِيَ أَحْسَنُ [سورہ نمل]

(۲) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
(۲) یعنی۔ کہہ دے کہ خدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی
الرَّسُولَ مَنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ
اطاعت کرو۔ پھر اگر موعظہ پھر لو گے (یعنی ایمان
مَاحِلٌ وَعَلَيْكُمْ مَاحِلَتُمْ وَ

نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ داری

إِنْ أَطِيعُوا تَتَدَوَّاهُمْ وَمَا هَلِ
الرَّسُولُ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
(سورہ نور)

جواب لازم کی گئی ہے۔ اور اُسے ذرا نرم ہو جائیگا
لازم کیا گیا ہے اور اگر اُنکی اطاعت کر دے گئے
سیدھی راہ پر چلو گئے۔ اور پیغمبر کے ذمہ حکم کے ساتھ
صاف بچی دینے کے سوا کچھ نہیں ہے

(۳) یعنی اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا
مانو پھر اگر تم وہ نہ پیرو گئے تو ہمارے پیغمبر کو تو
صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے۔

(۴) یعنی تو انپر کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں
[یعنی مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو
شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے
اُسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کرے۔

(۵) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت
کر نہیں آتا ہے۔ کچھ انپر کروڑا نہیں ہے [جو انکو
ایمان لانے پر مجبور کرے]

(۶) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ملک کے لوگ
سب کے سب اکٹھے ایمان لے آتے یہ اب
کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دل سے
مسلمان ہو جائیں؟

(۷) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

(۳) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَمْرًا
عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
(۴) وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
وَلَذِكْرُ الْقُرْآنِ مَخَافٌ وَعِثَّةٌ
(سورہ قاف)

(۵) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ
أَنْتَ عَلَيْهِمْ مَسْطُورٌ
(سورہ غاشیہ)

(۶) كَوْشَاءَ رَبَّكَ يَا مَنْ مَنْ
فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا
أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ (سورہ یونس)

(۷) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ

الرَّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
الَّتِي لَا انْفِصَادَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ (سورہ بقرہ)

عاجت نہیں۔ کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر
ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسویٰ اللہ کی پرستش
کا منکر ہوا اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسے
ایسی تحکم گہ میں مضبوط ہاتھ ڈال دیا جو ٹوٹ ہی
نہیں سکتی اور اللہ سننے والا ہے۔ جاننے والا۔

اسکے بعد جناب سید سلیمان علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ”مجاہدین
اسلام یہ حجت پکڑتے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اُسی وقت تک
تھیں جب تک کہ آپ مکہ میں تشریف لے گئے تھے۔ مگر جب مدینہ میں
چلے آئے۔ اور انصار اہل مدینہ سلمان ہو گئے۔ اور مهاجرین اور انصار
ایک جگہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوت ہو گئی۔ اس وقت
ان نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کر نیکا اور تلوار کے زور سے اسلام
قبول آنے کا حکم دیا۔ مگر یہ حجت محض غلط ہے۔“

اول تو اسلئے کہ ان ہی سورتوں میں سے جنگی آیتوں کا ہمنے اوپر
ذکر کیا ہے۔ سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں
نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوت ہو گئی تھی۔ اور ان ہی سورتوں
میں حکم ہے کہ ”رسول کا کام صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں
کچھ زبردستی نہیں ہے“ پھر یہ کہ اگر آنحضرت نے مدینہ میں آئے
بعد ان نصیحتوں کو بدل دیا تھا صریح جھوٹ ہے۔

دوسرے یہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل انہوں کے نازل ہوئے

یہ وہ جگہ کی تبدیل با قوت اور ضعف کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہو سکتے
 حالانکہ کہ یہ ہے کہ "زبردستی سے کیوں مسلمان نہیں کیا جاسکتا"
 میں جب آنحضرت مکتہ میں تھے اسوقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
 مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ اور جب آپ مکہ منہ میں تشریف لے گئے
 تو نہ تو بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ جب آپ مدینہ میں تشریف لے گئے
 تو لڑائی کا حکم نہ مگر وہ لڑائیاں جو کوئی زبردستی سے نہ ہو سکتا تھیں ان کے زور سے مسلمان
 نہیں کیے گئے نہ تھیں بلکہ امن قائم کرنے کے لیے تھیں جو ہم آئندہ بالتفصیل بیان کریں گے۔

آزادی مذہب کی صلح اور معاہدہ کی حالتیں

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت
 دی جسکا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
 نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں۔ صرف مسلمانوں کو ایذا نہ دینے
 اُسے لڑیں نہیں۔ اور ان کے دشمنوں کی مدد نہ کریں۔ اور ان معاہدوں
 پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو اپنے معاہدے
 پر قائم رہے سول لڑنے کی ممانعت فرمائی۔ صلح اور معاہدہ سے کی اجازت
 ہی صاف دلیل سبب کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں غل ڈالنا مقصود
 نہ تھا اور نہ لڑائی سے کیوں زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان
 کرنا مقصود تھا بلکہ صرف امن کا قائم رکھنا مقصود صلی خدا۔

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا "أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ"

وَلَا تَقْسُوا الْاِيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا - وَقَدْ جَعَلَهُمُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا
 اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا یعنی جو خدا کو واپس
 میں دیکر عہد کیا ہے! جب کہ تم نے عہد کیا ہو اور نہ توڑو اپنی قسموں کو
 ان کے مضبوط کر نیسے بعد اور بیشک تم نے اللہ کو کیا ہے اپنا ضمان -
 بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

خود سورہ توہ میں جس میں نہایت خشکی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے
 فرمایا ہے " اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوْكُمْ شَيْئًا
 وَلَمْ يُطَٰهِرُوْا عَلَيْكُمْ اَحَدًا ۝ فَاَتَوْا اِلَيْهِمْ عَهْدًا هُمْ اِلٰى مُلْكِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے
 اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی اور نہ تمہارے برخلاف کسی کو
 کی تو تم پورا کرو اُسکے ساتھ اُنکا عہد انکی میعاد تک - بیشک اللہ دوست رکھتا
 ہے پرہیزگاروں کو "

پھر اسی سورہ میں فرمایا " اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسِيْدِ الْكُرَامِ
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيْمُوا لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن
 مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تم نے عہد کیا تھا - پھر جب کہ وہ تمہارے
 لیے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی اُنسے لیے عہد پر قائم رہو - بیشک اللہ دوست
 رکھتا ہے پرہیزگاروں (یعنی یہ عہد ہی ہے بچنے والوں کو)

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت کفار اور مشرکین کے ساتھ
 کیا ہو سکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں لکھی ہے - سورہ نساء مدینہ

میں تحت تسلط اب اتاری ہے اس میں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقْتُلُوا
مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ
مُؤْمِنًا خَطَاً فَلَهُ بِحَبْلِ نَازِقَةٍ
مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى
أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَضِدَّ قَوْمًا
كَانَ مِنْ قَوْمِهِ عَدُوًّا لَكُمْ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَكُفِّرْ رِفْدَةً مُؤْمِنَةً
وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ
مِنَ شَاقٍ فِدْيَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ
وَكُفْرٌ بِرِثْبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

اگر کسی مسلمان کے اچھے سے کوئی مسلمان اچھے
تہ اچھا نہ ہو تو مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے
اور اگر عقیدہ ہو تو ساتھ دوز۔ کھنے چاہیں اور
اسے سے مقتول کی دیت (جو نہیں) اُس کے کنبے کو
بجائے۔ اگر وہ مقتول ایک ایسی قوم میں
کا ہے جسے وہ مسلمانوں سے دشمنی ہے اور
وہ مقتول مسلمان ہے تو اس کو دیت مسلمان
غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا اور اگر مقتول ایسی
قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے او مسلمانوں
سے معاہدہ سے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا
ہوگا اور مقتول کی دیت اُس کے کنبے کو بھی
دینی ہوگی۔

حکیم ماہ سورہ نساء آیت ۹۴

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت جبکہ حکم خدا تعالیٰ نے
دیا ممکن نہیں۔ کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے
لیے مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لیے بھی قرار دیا ہے
جسے اور مسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہو گیا ہو۔

جن لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغا بازی

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر ایسی احتیاط

اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو

کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے کہ اس طرح پر معاہدہ توڑا جائے

إِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ | کہ دونوں فریق برابری کی حالت میں ہیں۔

فَانْبِذُوا إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ | کچھ دغا بازی ہونے پائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ | خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

[سورہ انفال آیت ۱]

وَإِنْ أَحَدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ | عین اِسرائی کے زمانہ میں اگر کوئی مشرک یا کافر

اسْتَجَارَكَ فَأَجْنُ حَتَّى يَسْمَعَ | پناہ مانگے تو اُسکو پناہ دینے کا حکم ہے۔

كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَا مُنَّ | اور صرف پناہ ہی دینے کا حکم نہیں ہے

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ | بلکہ یہ حکم بھی ہے کہ اُسکو اُسکی امن کی جگہ میں

[سورہ توبہ آیت ۶]

آزادی اور معاہدہ کی احتیاط کیا ہو سکتی ہے۔

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت

سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے

معاہدے کیے۔ جو دلیل واضح ہدایت کی ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک

میں لوگ امن سے ہیں مُسْلِمَانُونَ کو ایذا نہ دیں۔ اور خدا کے کلام کو

سُنیں۔ کَمَا قَالَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ | پھر جب کا دل چاہے ایمان

لائے جب کا دل نہ چاہے نہ لائے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا إِكْرَاهَ

فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ " وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ " فَمَنْ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ

لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی آزادی ہند

ب سے پہلے ہمکہ یہ بیان کرنا چاہیے کہ کون لوگوں سے لڑنا
حکم ہوا ہے اور کس مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بانصریح بیان کر چکے ہیں کہ لوگ اپنے مہاراجوں
پر فائز ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دشمنوں کو لڑنے
میں مدد دیتے ہیں اُن اور یہ حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے
لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ
نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ ”قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَبَايِعُوكُمْ
وَلَا يُعْتَدُوا بِاللَّهِ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ [آیت ۱۷۶] یعنی لڑو اللہ کی
اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تم سے بیعت کریں اور زیادتی مت کرو۔ بیشک
اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو۔ دوسری جگہ فرمایا۔ ”فَإِنْ
انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ“ [سورہ یسٰ آیت ۱۸۹] یعنی اگر وہ
لڑنا موقوف کر دیں تو دست درازی کرنی نہیں چاہیے۔ کیونکہ دست درازی
صرف ظالموں پر کرنی ہے۔ ایک اور جگہ فرمایا۔ ”فَمَنْ اهْتَدَىٰ عِلْمُهُمْ
فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِسَبِيلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
مَعَ الْمُتَّقِينَ“ [سورہ یسٰ آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسنے تمپر زیادتی کی ہے۔ اور خدا سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے پرہیز کرتے ہیں]۔

قدیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جداجہاں نہیں کرتے تھے۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا۔ **وَأَقْتُلُواهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** [سورہ ایضاً آیت ۱۸۴] یعنی۔ اطرائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ [حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ [مگر اس حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا] **وَلَا تَقَاتِلُواهُمْ عِنْدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ** **وَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُواهُمْ لَئِنْ جَاءَ الْكَافِرِينَ** [ایضاً آیت ۱۸۵] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو مت مارو جب تک کہ وہ وہاں تمکو نہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تمکو ماریں تو تم بھی اُنکو مارو۔ یوں ہی ہے **مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** [ایضاً آیت ۱۸۸] یعنی اگر وہ بازمیں [یعنی لڑنا موقوف کر دیں] تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان، یعنی تم بھی اُنکو عاف کرو اور لڑنا، قتل کر دو۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا **إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَابِدُوا لِيِثْلَ عِمَّا عَقَبْتُمْ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ** [آیت ۱۲۰] یعنی اگر تم کافروں سے عاف کیا تو اُنہیں عاف کرنا چاہو تو اُن سے عاف کرنا اور عاف کرنا بہتر ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنا اور عاف کرنا

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے "اِذْنِ لِلَّذِينَ
 لَفَّائُونَ بِاَنْهُمْ ظَلَمُوْا رَبَّكَ اللّٰهُ عَلَى نَفْسِهِمْ غَدِرٌ لِّلَّذِينَ اٰخَرُونَ
 مِنْ دِيَارِهِمْ بَغِيْرُ حَقٍّ اِلَّا الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ! آت ۳۰-۳۹" یعنی
 "ان لوگوں کو اپنے حق کا اذن دیا گیا ہے جنہ کو کفار کہتے ہیں اس لئے کہ کفار
 کے لئے ان سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں۔ انہوں نے مسلمانوں کو
 بغیر کسی حق کے اپنے گھروں سے نکال دیا ہے صرف اس لئے کہ وہ
 کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے۔"

سورہ نسا میں خدا نے فرمایا ہے کہ "کافروں سے لڑو۔ انکو
 قتل کرو جہاں پاؤ" مگر ان لوگوں سے نہ لڑو اور نہ انکو قتل کرو جو ایسے
 لوگوں سے جا ملیں جن سے اور تم سے امن کا معاہدہ ہے۔ اور ان سے بھی
 مٹ لڑو اور انکو قتل بھی مت کرو جنکا
 دل لڑ نیسے تنگ ہو گیا ہے اور نہ وہ
 تم سے لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے
 لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ
 ہو جائیں یعنی نہ تم سے لڑیں اور نہ تمہارے
 شامل ہو کر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے
 پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو ان سے مت لڑو۔
 کیونکہ اللہ نے اپنے رسول کو لڑنیکا کوئی قابو نہیں دیا۔"
 اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلَى قَوْمٍ
 بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ اَوْ
 جَاؤُكُمْ حِمًى صُدُّوْهُمْ
 اَنْ يُقَاتِلُوْكُمْ اَوْ يُفَاقِلُوْا قَوْمَهُمْ
 وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَطَمَ عَلَيْهِمُ
 قُلُوبَهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا
 فَمَا يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَقْوَانِيْكُمْ سَلَمًا
 فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ
 سَبِيْلًا [آیت ۹۲]

”سَجِدُونَ لِأَخْرَيْنَ يَرْبِدُونَ
 أَنْ يَأْمُرُكُمْ وَيَأْمُرُوا قَوْمَهُمْ
 كُلًّا سِوَاكَ وَالْإِغْتِنَاءَ تُكْسُوا
 فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْبَرِ لَكُمْ وَيُلْقُوا
 إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَلْقُوا إِلَيْكُمْ فَخُذُوا
 وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقَابَلُوا لَهُمْ
 وَأُولَئِكَ جَعَلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا
 مُبِينًا“ [آیت ۹۳]

”بعض قومیں پستی ہیں کہ تم سے بھی ان
 میں ہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں
 ہیں اور غنہ و فساد میں نہ پڑیں۔ کچھ اگر تمہارا
 ساتھ لڑنے والے ہو جائیں اور پیغام
 صلح نہ بھیجیں، اور اپنے ہاتھ لڑنے سے
 نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ یہی
 لوگ ہیں جن پر خدا نے تمکو غلبہ کرنے کا حق دیا ہے
 پس لڑنا اسی پر موقوف ہے جبکہ کافر ایسی

شروع کریں۔ سورہ متحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کلیہ کے بیان
 فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہیے اور یہ فرمایا ہے کہ

”لَا يَحْكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ
 يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ أَنْ تَدْرُوهُمْ وَهُمْ
 أَهْلُ الْقِسْطِ مِنَ الَّذِينَ قَاتَلُوا
 فِي الدِّينِ وَخَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
 أَنْ تُولُواهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ“ [آیت ۸]

”جو لوگ تم سے لڑے نہیں اور نہ تمکو تمہارا
 گھروں سے نکالے، غلا ہے انکے ساتھ سلوک
 احسان کر نیسے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔
 صرف اُن سے دوستی رکھنے کو منع کرتا ہے
 جو تم سے لڑتے ہیں تمہارے دیر کے
 سبب اور تمکو تمہارے گھروں سے نکال دیا
 ہے اور جنہوں نے تمکو تمہارے گھروں سے
 نکال دینے پر نکالنے والوں کی مدد کی ہے

ان تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم کیونکر بدستور ہے
 قبلوانیکے لئے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانوں کو قتل کرنا اور ان سے لڑنا
 چاہتے تھے ان سے محفوظ رہنے کے لئے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور
 لڑائی میں بلا لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے
 پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں۔ **مُخَالَفِیْنِ اِسْلَامٍ**
 چند آیتیں اس امر کے ثبوت کرنیکو پیش کرتے ہیں کہ شران عجید میں عموماً
 کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بچہ ستھیاروں کے زور سے انکو
 مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا محض غلط اور صریح دھرمی
 ہے جسلوبالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ ”وَاقْتُلُوْهُ
 هُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوْهُمْ“ اسیں صاف حکم ہے کہ کافر جہاں ملیں انکو
 قتل کرو۔ مگر یہ انکی صریح غلطی ہے۔ حرم کعبہ میں قتل قتال زناہ جلیت
 سے منع تھا مگر جب قریش مکہ سے لڑائی ٹھنی تو خدا نے حکم دیا کہ انکو جہاں
 پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اسکے باہر۔ اُنسے لڑو اور انکو قتل کرو پس اس آیت سے
 عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ
 قرآن مجید میں ان ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے
 ہوں نہ اُنسے کہ جو لڑنا نہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نسا میں صاف حکم ہے کہ ”جَتَاكَ كَافِرٌ
 فَهَبْ سَهْبَةً“ مگر یہ آیت میں نہ چلے آئے انکو جہاں پاؤ قتل کرو الو ”کافروں کا

مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان ہو جانا برابر ہے۔ پس اسکے
صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کافر مسلمان نہ ہو جائیں انکو جہاں پاؤ مار ڈالو
مگر یہ دلیل محض غلط ہے۔ یہ آیت مکر کے منافقوں کے حق میں ہے
جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے ”فَمَا لَكُمْ فِي لَمَذَاتِيقِينَ“ الخ
مکر کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے
اور مسلمانوں کو تردد تھا کہ انکے ساتھ لڑائی میں کس طرح کامیاب کریں ان کی

وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ لَمَا كَفَرُوْا
فَتَكُوْنُوْنَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوْا
مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ حَتّٰى يُهَاجِرُوْا
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَوَلَّوْا
تُخٰذُوْهُمْ وَاُقْتَلُوْهُمْ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوْهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوْا
مِنْهُمْ وَوْلِيَّاءَ وَلَا نَصِيْرًا۔ سورہ ۸۱

نسبت خدا سے فرما با کہ ان کا یہ کہنا احمقانہ
اور تمہارے طرفدار میں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ
سچے ہیں تو ہجرت کر کے چلے آئیں۔ پھر اگر
وہ نہ آئیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ
وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں انکو
بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر باہر مار دو اور قتل کرو
۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت جو مسلمان

ہوئے کا دعویٰ نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔ وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسا
کی بعض آیتوں میں ”مُظْلَمًا“ کا فردوں سے لڑنیکا
حکم ہے۔ مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ ان آیتوں
سے کیا مطلب ثابت ہوتا ہے۔ بلاشبہ ان آیتوں
اور اور بہت سی آیتوں میں لڑنیکا حکم ہے
مگر لڑا بھی ان ہی لوگوں سے جائیگا جن سے

”فَلْيُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ
يَشْرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ
وَمَنْ يُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقُتِلْ
اَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا“

[سورہ نسا، آیت ۷۶]

”فَقَابِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَكَفَّ
الْأَفْذَاتِ طَوَّحَرِصِ الْمُؤْمِنِينَ
عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَى بِأَنْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ
نُزُكِيلًا“ [سورہ نازعات]

لڑنے کا حکم ہے۔ اور وہ وہی لوگ ہیں
جو مسلمانوں سے بخصومت دین لڑتے
ہیں۔ علامہ اسکے ان آیتوں میں بھی لکھا
ہے۔ بجز اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرینکا
اشارہ کیا ہے۔

سی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان در سورہ توبہ میں بھی آئی
ہیں جنہیں کافروں سے لڑنے اور طرہی میں اُنکے قتل کرینکا حکم ہے۔ مگر
جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے اُن ہی لوگوں سے لڑینکا حکم ان آیتوں میں
نہ عموماً ہر ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ
وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ
وَمَا لَهُمْ حَتَمٌ وَبِئْسَ لِلصَّيْثِ
[سورہ تحریم آیت ۸]

پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے
اور اس بات کو چھپالینا اور نہ بیان کرنا کہ
جن لوگوں سے مجملہ کفار کے لڑنے کا حکم ہے
صریحاً ہٹ دھرمی ہے۔ قرآن مجید
میں کسی کافر سے بحیثیت کفر اُس سے لڑینکا
حکم نہیں ہے۔ صرف تین قسم کے کافروں
سے لڑنے کا حکم ہے۔ ایک وہ جو مسلمانوں
لڑتے ہیں دوسرے وہ جنہوں نے عہد شکنی
کی ہو۔ اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے
ساتھ جا ملے ہوں تیسرے وہ جنکے ہاتھیں

فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ
بِمَجَاهِدِ الْكَثِيرِ (قرآن آیت ۱۵)
قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَآحَرَمَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَلَا يُذِخُّوْنَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاغِرُونَ ۝۱۵ سورہ توبہ آیت ۲۹

قَالُوا الْمَشْرِكُ مِنْكَ أَقَّةٌ مَّا

يُقَالُونَ لَكَ كَمَا قَالَهُ ۝۱۶ [ایضاً آیت ۱۶]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا الَّذِينَ

يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيْدٌ وَافِيكُمْ

غِلْظَةً ۝۱۷ [ایضاً آیت ۱۷]

مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی

کے ہوں۔ اور وہ انکو ایذا پہنچاتے ہوں۔

ایک قسم کا توہم ابھی بیان کر رہے ہیں

اور باقی قسموں کو بھی غفریب بیان کرینگے

پھر کون شخص یا کوئی قوم مذہب سی مذہب

اس قسم کی لڑائی کو نا واجب یا ظلم کہہ سکتا

اور کیونکر اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جاسکتا ہے کہ وہ بزورِ شمشیر اسلام قبول کروانیکے لیے کی گئی تھیں۔ ہاں

چند آیتیں ہیں جن پر بحث کرنا بہکوسرور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خدا نے

فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ ٹ

جائے اور دین اللہ کے لیے ہر جائے

اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ ”اے

پیغمبر تو ان گنوار عربوں سے جو پیچھے رہ گئے

تھے کہہ دے کہ تم ایک سخت لڑنیوالی قوم

سے لڑنیو بلا سے جاؤ گے۔ پھر تم ان سے

لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔

معتض کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں سے

اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک

کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُسے لڑے جانا

قَالُوا هُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ

فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ۔

[سورہ بقرہ آیت ۱۸۹]

قُلْ لِلْخَلَفَيْنِ مِنَ الْأَعْرَابِ

مُسْتَدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ

شَدِيدٍ يُقَاتِلُوكَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ

[سورہ فتح آیت ۶]

وَقَالُوا هُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةً

وَيَكُونَ لِلدِّينِ الْحُكْمُ فَإِنْ أَهْوَوْ

فَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِنْفَالِ ۝۱۸

چاہیے اول تو یہ کہنا غلط اسلئے ہے کہ ان لفظوں سے کہ "يَكُونُ
 الَّذِي يُكَلِّمُكَ لِلَّهِ" کسی طرح یہ نہ طلب میں نکلتا کہ جب تک کافر مسلمان
 نہوں اُسے اسلئے ہی باؤ۔ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ دین
 خدا کے لئے ہو جائے۔ یعنی کافروں کی مزاحمت احکامِ مہربانی کے بجالانے
 میں جاتی رہے۔ سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
 وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا
 وَاهِلَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
 كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا
 وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
 وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ [توبہ: ۱۱]

”مشہدوں کو اور وہاں باؤ اور پکڑو انکو اور
 گھیرو انکو اور انکی گھات میں میٹھو۔ پھر اگر
 وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات
 دیں تو انکا راستہ چھوڑ دو [یعنی پھر کچھ
 تعرض نہ کرو] بیشک اللہ بخشنے والا
 ہے مہربان“

معرضین کو اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا
 کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام
 لائیکوشہ طارنا۔ مگر جب اسکی تفریع پر خیال کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس شرط
 کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ انکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے
 موقوف ہونیسے تعلق ہے۔ جب تک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک
 اور خیر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُسے اندیشہ تھا۔ مگر مسلمان ہونیسے
 بعد وہ اندیشہ نہیں رہا اسلئے فرمایا ”فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ“ ان سب
 باتوں سے قطع نظر کر کے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں اُن الفاظ

سے مُسلمان ہو جائے ہی مقصود ہے تو بھی بھلا سبب موقوفی لڑائی کے اسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی بجز و نزو شمشیر کا فروزا مُسلمان کرنا لازم نہیں آتا۔ بہتے بالتفصیل اور پر بیان کیا ہے کہ اُتار سے لڑائیکا حکم صرف مُسلمانوں کے لئے اُمن قائم کر نیکا تھا اور وہ اُمن صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا۔

اَوَّل۔ قبل جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور اُمن کا معاہدہ ہو نیسے جسکے کر نیکا خدا نے حکم دیا ہے۔ جہاں فرمایا ہے ”فَاِنْ اَعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يَفْعَالُوْكُمْ وَالْقَوْلُ الْيُكْمُ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا“ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت سی کافروں سے اُمن کے معاہدے کیے ہیں جنکا ذکر آگے آگے کیا دوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہو کر جزیہ دینا قبول کر کے جسکے بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے۔ ”حَتّٰى يُعْطُوْا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُوْنَ“ تیسرے۔ مُسلمان ہو جائے۔

پس یہ تینوں صورتیں اُمن قائم ہونیکی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس شخص سمجھ سکتا ہے کہ لڑائی سے نزو شمشیر کافروں کو مُسلمان کرنا مقصود تھا بلکہ صرف اُمن کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُوّم اُن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہے جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں کو ٹوڑ دیا ہو۔ خدا نے سورہ توہیں

فرمایا ہے کہ

وَاِنْ يَكُنْ اِيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَاَطَعُوا فِى دِيْنِكُمْ
فَقَاتِلُوا اِيْمَانَهُ الْكُفْرُ اِيْنَهُمْ لَا
اِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ
[سورہ توبہ آیت ۱۲]

اَلَا تَقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَثُوْا اِيْمَانَهُمْ
وَقَعَوْا فِى الْاُخْرَاجِ الرَّسُوْلُ وَهُمْ يَدُوْ
كُمْ اَوَّلُ عَرَّةٍ [سورہ اٰیّات] اَلَّذِيْنَ
عَاٰهَدُوْا مِنْهُمْ ثُمَّ
يَنْقُضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِى كُلِّ مَرَّةٍ
وَهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ فَاَمَّا تَشَقَّيْتَهُمْ
فِى الْحَيْبِ فَسَرَّخْ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُوْنَ

”اگر عہد کر نیكے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو
کفر کے سردار ہیں اُن سے لڑو۔ کیونکہ انکی
قسم کچھ نہیں۔“

اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ
”کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے
جسے اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا
چاہا اور اُن ہی نے پہل کی“

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ
”جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر
اُنہوں نے اپنا عہد ہر دفع توڑ دیا اور ہر بار
نہیں کرتے [یعنی عہد شکنی سے نہیں بچتے]
پھر اگر تو انکو لڑا اسی میں پائے تو انکو ایسا مار کہ
اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں“

پس معاہدہ توڑ نیكے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لیے
ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ امن قائم رہ سکتا ہے
نہ معاہدہ۔ مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اُس
بنو شمشیر انکو مسلمان کرنا مقصود ہے۔ اور نہ ایسی لڑائی مہذب سی مہذب
قوم کے نزدیک بھی نا واجب ہے۔ سووم اُن لوگوں سے لڑ نیکا حکم

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور ان کے بچوں اور عورتوں کو غدا میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے۔ اسکا ذکر سورہ نسا میں ہے۔ جسکو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لئے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا۔

<p>”کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں ایتے ہوا اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لئے مردوں اور عورتوں اور بچوں میں۔ سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار تمکو نکال اس شہ سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کر ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی والی اور کر ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی مددگار۔“</p>	<p>وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُونَ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا</p>
--	---

[سورہ نسا، آیت ۷۷]

کیا یہ انسانیت اور جسم کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مراد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور انکی فریاد رسی کے لئے ہتھیار اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی کو نادر واجب کہہ سکتا ہے۔“ [انھنے قوالہ اللہ تعالیٰ]

اب ہم ان واقعات کو بیان کرنے میں جو غزوؤں اور سربلوی کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سربلوی اس مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ بحیرہ روم و شام لوگوں کو مسلمان کیا جائے

بلکہ ہر ایک غزوہ یا سریشہ کا کوئی نہ کوئی سبب اُن ہی اسباب میں
 تھا۔ جنکو جناب سید نے اپنی مندرجہ صدر تقریر میں مفصل بیان کیا۔
 بزرگ سید نے ان واقعات کو نہایت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے
 مگر ہم سید تفصیل کے ساتھ بیان کرینگے۔ اور چونکہ ان کے وقوع کو کسی مورخ
 کسی سنہ میں اور کسی نے کسی نے نہیں لکھا ہے۔ اسلئے بقلید جناب سید کو
 بھی مجبور اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کرنا پڑا اور اُسے اُسی سلسلہ کو اختیار کیا
 جسکو انہوں نے اختیار کیا ہے۔ اور اُن سے سنہ بیان کرنے میں محرم سے
 سال کی تبدیلی کا احاطہ نہیں کیا بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا ہے
 اور اگرچہ ان میں سے بعض واقعات ایسے ہیں جو نہ سریشہ تھے نہ غزوہ مگر
 اُنکو بھی احتیاطاً لکھ دیا ہے۔ بزرگ سید نے ان واقعات اور اُن کے مقامات
 کو بہن کتابوں سے اخذ کیا ہے وہ یہ ہیں۔

سیرت ہشامی۔ کامل التواریخ ابن اثیر۔ مواہب لدنیہ۔ تاریخ
 ابن خلدون۔ تاریخ ابوالفدا۔ سیرت ابن اسحاق۔ معاری و واقعی
 تاریخ یافعی۔ تاریخ وقادی۔ سیرت الحمدیہ مولوی کریم علی
 زاد المعاد ابن القیم۔ فتوح البلدان بلاذری۔ صحیح بخاری۔ صحیح
 مسلم۔ قرائد الاطلاع۔ مشرک یا قوت حموی۔ معجم البلدان۔
 جنہیں ہم تاریخ التواریخ اور تاریخ واشنگٹن آرڈنگ کو بھی شامل

کرتے ہیں۔

سیرت سینف البحر یعنی ساحل بحر

یہ ایک جگہ بحر فارس کے کنارہ پر یعنی زہید کے متعلق ہے۔

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہ پہلا سرِ شہ ہے جو بہ سرداری
 حضرت حمزہ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل مکہ
 کے تجسس حال کے لئے بھیجا گیا تھا۔ اور اُس میں تین سو سوار تھے۔ قریش کی دشمنی
 اور مدات کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر اُن کے حملہ کے ارادہ
 کی خبریں سنی جانے لگیں تو صبحِ صبح حاکم معلوم کیا جانا ضرور ہوا تاکہ مدینہ کے
 تحفظ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہ لوگ بمقام
 سَيْفُ الْبَحْرِ پہنچے تو ابو جہل کو مکہ والوں کے تین سو سواروں کے ساتھ
 موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر کجادی بن عمرو جھگڑی
 نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجھا کر لڑائی نہ ہونے دی اور ابو جہل
 مکہ کو اور حضرت حمزہ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہ لکھا ہے کہ یہ سرِ شہ اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا
 جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکہ کو آ رہا تھا وہ اسلئے غلط ہے کہ تین
 آدمیوں کا تین سو سواروں پر بوجھا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبرِ سیانی کے لئے
 اور دشمنوں کے ارادہ کی تفتیش کے لئے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے
 چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور اُن کی حملہ آوری کی نیت کی خبر مل گئی۔

سُورَةُ الرَّابِعَةِ - سُورَةُ الْبَحْرِ

یہ ایک میدان ہے و میان ابوا اور مخفہ کے۔ اس سرِ شہ میں
 ساتھ یا شہتی سوار تھے اور آنحضرت کے چچا زاد بھائی عُبَیْدُ بن الحِمْزِ
 اُن کے سردار تھے۔ جب یہ لوگ کِنِیۃُ الْمُرَّةِ میں پہنچے تو قریش کے سردار

سوار سرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مکرز بن حفص کے موجود پاس
 جنہیں سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زہرہ اور عتبہ بن غزوہ ان
 حلیف بنی نوفل جو بدل میں مسلمان تھے موقع پاتے ہی اُدھر چلے
 آئے۔ درغالباً یہی باعثِ لڑائی نہونے کا ہوا۔ کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی
 زہرہ اور بنی نوفل اپنے حلیفوں مقداد اور عتبہ کی وجہ سے قریش
 سے برگشتہ ہو جاتے مگر بعض مؤرخوں نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے
 کہ کافروں کو یہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے استعداد زیادہ جنگ آزمودہ
 سواروں کے مقابلہ میں آنا بجز اس کے نہیں ہو سکتا اگر آئے تو پیچھے گھمات میں
 کوئی بھاری فوج ہے۔ اور اسیلئے وہ دوسری سے چند تیرہا کر بھاگ گئے
 جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مدینہ کو واپس چلے آئے۔

یہ سیر یہ خواہ بقصدِ ریافتِ حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو۔ یا بارادہ مقابلہ
 لشکرِ قریش مگر حلِ آدمی کے طور پر بھیجا کہ طمسِ قرار نہیں پاسکتا۔ انتہا یہ ہے
 کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لئے جو امن رہنے کے لئے لازمی تھا
 بھیجا گیا تھا۔

سیر یہ خرار - ذی قعدہ (۱) ہجری

یہ محفہ کے نزدیک مقام ہے۔ اس سیر یہ میں انسی آدمی
 مہاجرین میں سے تھے او سعد بن ابی وقاص ا کے سردار تھے انکو کہیں
 کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خرار تک جا کر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ

یہ لوگ صرف خبر رسانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوہ وڈان یا غزوہ ابواء - صفر سنہ ہجری

یہ ایک بڑی بڑی مکتہ دارہ مدینہ کے درمیان فرج کی طرف مکتہ کے
پاس تھی۔ عربی زبان میں اور اَلْوَا اَلْمَدِیْنَةُ تھا۔ ابواء فرج کے
معاہدات سے تھے اور وہاں حضرت ابن عرب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
دارہ مابعدہ مکتہ نبوت کی قبر ہے۔ خود جناب رسول خدا اس سفر میں مکتہ
لئے اور بھی محمد بن بکر بن عبد صاف بن کنانہ سے جنکسہ دار مکتہ
بن عمر الضبی نے اس مات کا معاہدہ کیا کہ وہ نہ آپ کی مدد کرے نہ قیام مکتہ
کی۔ اور یہ معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔ اس سے قیام مکتہ
سے نہ مکتہ۔ نہاء والوں کو قیام مکتہ کے حملہ کا کھد خوف تھا۔

غزوہ بواہل - بیج الاول سنہ (۱) ہجری

یہ ایک پہاڑ ہے۔ جھبہ کے پہاڑوں میں سے رضوے کے
پاس خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طوالت سے بواہل
میں ہو کر واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے
مقصود لوگوں میں سے ہو یا قریش مکتہ کے ارادہ ناپاکانہ یا دونوں۔

غزوہ سفوان - یا بدر اولی - بیج الاول سنہ (۲) ہجری

یہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے
جس کا نام اور حد بدر کے درمیان وادی سفوان کے اخیر پر واقع ہے اور وہاں
سند کا کنارہ ایک رات بے کارستہ ہے۔ گز بن جابر انصاری نے

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی پس آنحضرتؐ نے ہدایت دی
 اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک بٹھریں لگے۔ مگر وہ ہاتھ نہ آئے
غزوہ ذوالعشیرہ - چٹاوی الاخر شہ ۲ ہجری
 یہ ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان بنو خثل طرف
 جو آنحضرتؐ نے سہ کیا اور نبیؐ نے حج اور اُن کے عیال بنی سعد
 سے امن کا معاہدہ کر کے وہاں بٹھریں لگے۔

سریہ نخلہ - حبشہ ۲ ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ کے پاس مکہ اور طائف کے درمیان
 اس سریہ میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے
 کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرتؐ کے چھوٹی زاد بھائی عبد اللہؓ، بنی
 جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ ان لوگوں کو مکہ کے قریب بھیجا
 مقصود تھا جہاں جان جاننا نہایت اندیشہ تھا اس لیے آنحضرتؐ نے
 احتیاطاً عبد اللہؓ کو ایک سر بھر پہرہ دیکر حکم دیا کہ مکہ کی طرف نہ
 اور تین روز بعد اسکو کھول کر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اُس پر عمل کرو۔ اس پرچہ میں
 لکھا تھا کہ اَمِضْ حَتَّى تَنْزِلَ نَخْلَةً فَارْصِدْ بِهَا قَوْسًا وَاعْلَمْ لَنَا مِنْ
 اَخْبَارِهِمْ۔ یعنی۔ نخلہ تک برابر چلے جاؤ اور جب وہاں پہنچ جاؤ تو
 مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات و سکنات کو دیکھو اور اُن کے ارادوں کی
 خبر لاؤ۔ مگر ان کے نخلہ میں پہنچنے کے دو دن بعد جو یکایک قریش
 کا ایک چھوٹا سا قافلہ طائف کا مال تجارت لے کر آئے تو اُن کو پہنچا دیا

اور ان کے ساتھیوں نے محکم کے برخلاف اُن پر حملہ کر دیا اور عمر بن عبد اللہ
 الحضرمی جو مکہ کے سرداروں میں سے تھا تیرے مار گیا اور حکم
 بن کنان اور عفات بن عبد اللہ المخزومی جو ابوجہل کے قبیلہ
 میں سے تھا گرفتار ہو گئے۔ مکہ والوں میں سے کسی نے ان کا قاتل
 نہیں کیا۔ جسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ ابن امیہ کی ایک روایت کی موافق جو
 درجہ صحیح معلوم ہوتی ہے رجب کا مہینہ ختم نہیں بلکہ شہرہ دع ہو گیا تھا میں
 مشرکین عرب لطامی کو حرام مطلق جانتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ وجہ ہوتی تو
 عبد اللہ اور اُس کے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا
 ۔ جب یہ لوگ اوسٹ کا مال اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت
 کو انکی اس حرکت سے بہت کمال ہوا اور آپ نے ان کو بہت ملامت کی
 اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن غزوہ کے واپس آنے
 پر جو اپنے اونٹ کی تلاش میں پیچھے رہ گئے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا
 اور عبد اللہ بن الحضرمی کا خونہا بھی اپنے پاس لے لیا کہ مکہ والوں
 کے کینہ کو استمالک نہ ہو۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سیرتوں کے بھینٹے قریش
 کے ساتھ پھیڑ چاڑھ مقصود نہ تھی جیسا کہ سرق لیکر مہجور وغیرہ نے لکھا،
 بلکہ صرف اُن کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصد تھا نہ لڑنا اور
 کسی پر حملہ کرنا۔ اور نیز یہ کہ کوئی شخص بحیر سلمان نہیں کیا جاسکتا۔

غزوہ بدر الکُبَی - رَمَضَانَ ۱۰۱۰ھ

جیسا کہ متوقع تھا عَبْدُ اللہ بن جحش کی اس خلاف حکم حرکت سے قریش کے مَدِیْنہ پر حملہ کر سیکے امداد کو سخت تحریک ہوئی اور انہوں نے قریب ایک ہزار کے جنگ آزمودہ لوگ جمع کیے جنہیں سے تموکے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور بار برداری کے لیے سات سو اونٹ تھے۔

ہمدیں انصار انکو یہ خبر پہنچی کہ اکادہ قافلہ جبکہ ابوسفیان بن حرب تین یا چالیس آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لئے آ رہا تھا اور جسیں بہت سامان اسباب تھا مسلمان اس پر حملہ کرنا اور اسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اس نے اگ پر تیل کا کام کیا اور قریش فوراً قافلہ کے بچانے اور مَدِیْنہ پر حملہ کرنے کے لیے چل کھڑے ہوئے۔ ادھر مَدِیْنہ میں بھی یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قریش مکہ سے بڑے کدو فر کے ساتھ مَدِیْنہ پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہ بھی کہ انکا ایک قافلہ بہت سامان اسباب تجارت لیے ہوئے شام سے مکہ کو جا رہا ہے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مَدِیْنہ سے کوچ فرمایا جنہیں سے ایک ہادو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لیے صرف نثر اونٹ تھے جنہر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی سوار ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرت اور جناب غلی مرفضی اور زید بن حارثہ ایک ہی اونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس مقام بدر پہنچ کر قریش سے لڑائی ہوئی۔ اور ان کے نثر آدمی مار گئے اور اسقدر گرفتار ہو گئے

اور اُن کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو ملیا
 مقتولین میں سے ابوجھل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عُتبہ اور شیبہ
 اور عُتبہ کا بیٹا وَلید اور حنظلہ بن ابی سُفیان اور نوفل اور
 ابوالحُکُوی وغیرہ چوبیس آدمی قریش کے نامی گرامی سرداروں میں
 تھے جنہیں سے موافق روایت ابنِ ہشام نے کہ کو جناب علیؑ مرتضیٰ نے
 لڑا کر مارا۔ اور یہ پہلی دفعہ تھی کہ آپ کو اپنی بے مثل شجاعت و شہامت کے
 جو ہر دکھانیکا موقع ملا۔ مسلمانوں میں سے صرف چودہ آدمی مارے گئے
 جنہیں سے کچھ مہاجرین اور آٹھ انصار تھے۔ قیدیوں میں سے دو شخص
 نصر بن حارث اور عُقبہ بن ابی مُعِیْط جنکی دشمنی مذہبِ اسلام
 سے مشہور و معروف تھی اُسوقت کی لڑائی کے دستور کے موافق اپنی
 کردارِ زشت کی سزا کو نہیں بچے۔ یعنی قتل کیے گئے۔ مگر باقی قیدیوں کی نسبت
 مَسْرُوقِیْکُم مِیُوْرٌ صَاحِب لکھتے ہیں کہ ”بہ تعمیلِ حکمِ آنحضرتؐ مسلمانوں نے
 انکو اپنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارات کی۔ چنانچہ چند روز کے
 بعد اُن میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہلِ مَدِیْنہ کو آباد رکھے کہ انہوں
 نے ہمکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے۔ اور ہمکو گیہوں کی روٹی کھلائی
 اور آپ کچھوروں پر قناعت کی“ سُرِ مَسِیْدِ اَحْمَد خاں بھادر اس لڑائی
 کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ ”زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
 اشعارِ مندرجہ حاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

✽ ہم نے یہ اشعار بغرض اختصار چھوڑ دیئے ہیں۔ مؤلف غنی عنہ

سردار لشکر جو چیز چاہتا پسند کر لیتا تھا۔ اور ہر وقت تقسیم کچھ یعنی حصہ چارم سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی رط نے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ جو مال آتا تھا وہ سکاپنی ملکیت سمجھتا تھا۔ غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا ہوا کہ کوئی اسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت اور کوئی مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا۔ اور اسوقت تک کہ مسلمانوں کے لئے غنیمت کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ ایسے لوگوں نے آنحضرت سے غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اس پر یہ حکم ملا کہ ”قُلْ لَا تَقَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ“ یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے۔ رسول کا نام لینے سے یہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اس پر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا جس طرح پر حکم دیکھا اُس طرح پر کیا جائیگا۔ پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی یا ایہا الیٰسکون آیت میں یہ حکم آیا کہ ”مال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لئے ہے جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لئے رہیگا اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا۔

جو رسم کہ زمانہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا
 اوّل۔ سردار کی کچھ موقوف کرنے اور خدا کے لئے خمس نکالنے میں

دوید۔ عام طور پر کسی خاص مال پر کسی کا حق نہ ہونے میں۔

سُویحہ۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق

کسی کام پر متعین تھے اُنکو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔

یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکالنا اس لیے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر

اور مفید ترکوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا ” اپنے قول سے

مسٹر جارج سینل اپنے ترجمہ قرآن میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ ”یہ

عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے اصحاب میں بھی جنگ بدر کے مال غنیمت

پر ویسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤد کی فوج میں عمالقد کے

مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا۔ جو لوگ لڑائی میں شریک ہوئے تھے انہوں

نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گروں میں بیٹھے رہے اُنکو مال غنیمت میں کچھ

حصہ ملنا چاہیے۔ اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ سب برابر تقسیم

کر لیں اور یہ فیصلہ آئندہ کے لیے قانون ہو گیا“

مگر مسٹر سیل کا یہ تعجب بجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم

ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرت نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے

تھا اور اسی لیے دونوں باہم موافق تھے۔ اس لڑائیکہ اصل واقعہ تو اس قدر

جو ہمنے صاف طور پر بیان کر دیا ہے۔ مگر چونکہ مخالفین اسلام نے اس پر

کچھ الزام لگائے ہیں اس لیے بزرگ مجاہد [سید احمد خاں بہادر] نے

اسکی نسبت نہایت عمدہ اور محتقانہ بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ

الزام محض غلط ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اب چند امرا سین بحث طلبیں

اَوَّل یہ کہ مکہ کے قریش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کیے
 تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ سے نکلے تھے۔ تمام مسلمان مودخ کھتے
 ہیں کہ قریش مکہ کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ اپنی سفیان واسے قافلہ
 کے ٹوٹنے کا ہے اسلئے انہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع
 کیے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔ اگر یہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی
 یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر انکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور درحقیقت آنحضرت کا ارادہ
 اُس قافلہ کو اٹھنے کا تھا۔ علاوہ اسکے جبکہ قریش کے لئے بہت سے
 لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا
 کسی طرح پر یقین نہیں ہو سکتا کہ انکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا
 تھا اور خاص مدینہ پر چڑھائی کرنے کا نہ تھا۔ بلکہ دو دلیل ایسی صاف
 ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا اسلئے کہ انہوں نے
 اس قدر آدمی جمع کیے تھے اور لڑائی کا سامان اور فیض تمام اس طرح پر کی تھی جو
 قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جبکہ وہ قافلہ خدشہ کے
 مقام سے بچ کر نکل گیا اسوقت بھی انہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو
 موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچانے کا
 تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ انکا
 ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے۔ بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو مہاجرین
 اور مدینہ کے انصار سے تھی اور چہرہ حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ

لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنا عربی زبان میں "غیر" کہتے ہیں مؤلف غنی عنہ

دھکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک قومی لیل اس خیال ملک
یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرینگے۔

دوسرا یہ کہ آنحضرتؐ نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا۔
تمام سلمان موحیوں کا جنگی عادت میں دخل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلط
صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور ان ہی پر بنا
واقعات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ ”آنحضرتؐ اور اُسکے صحابہ نے
یہ بات خیال کر کے کہ اِنِی سَفِیَّان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت
تھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور سیوچ
سے کوچ کیا۔ اکی خبر قریش مکہ کو پہنچی تو انہوں نے تَفِیْدِ عَاہ کی اور
قافلہ سے بچانیکو نکلے“ جسکا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور
اُنکے قافلہ کے اوٹنے کا قصد اول آنحضرتؐ نے کیا اور اُسکے دفع کرنے
کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ اِنِی سلمان موحیوں کی نادانی اور غلطی سے
مخالفتیں سبب اسلام کو آنحضرتؐ اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے
کا جو پہنچسری کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے
لیئے ابتدا کر نیکی الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے
اِنِی الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ دشمنوں
کے ساتھ پیش آئیکا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروج تھا اُسپر اگر یہ طایفہ
تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہو سکتا۔
اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرت موسیٰؑ نے اپنے دشمنوں

کے ساتھ اختیار کیا تھا اسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہو گا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی تو حضرت مومنوں کے برتاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ بڑھا مگر حقیقت یہ الزام محض غلط اور بے بنیاد ہیں اور یہ حدیثیں اور روایات جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیے ہیں از سر با غلط اور غیر مستند ہیں۔

قرآن مجید میں یہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور نہیں بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرتؐ نے مقابلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لئے جسکو قریش مکہ نے لڑنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرتؐ کا کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اسکے قبل ہوا تھا۔ ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کریں گے کہ آنحضرتؐ کا خیال بھی اُس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے بقصد جنگ فوج کشی کے لئے کوچ کرنے کے بعد جس سے ہر طرح مددینہ پر اُنکا ارادہ حمہ کر دیا جاتا تھا اور اپنی یہ کہ وجہ قوی حتمال ہوتا تھا مددینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔

اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اسکے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نے روایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً مینے اس لئے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں اگر صرف تا بیخاند اصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ بانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ اُن دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہو سکتیں۔ اسی سورہ [انفال]

کی پانچویں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرتؐ اپنے گھر یعنی مدینہ

ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو اڑنیکے لئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعضے ناپسند جیسا کہ خدا فرماتا:

یعنی ”جسطح تیرے پروردگار نے تجھ کو تیرے

گھر [مدینہ] سے حق پر نکالا۔ اور بیشک ایک

گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا [اڑنیکے

کے لئے نکلنے کو] جو لوگ اڑنے کے لئے

نکلنا پسند کرتے تھے اُسکی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے۔ یعنی

تجھے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب

ظاہر ہو جائیکے بعد بھی گویا کہ وہ مانگے جاتے

ہیں موت کی طرف اور وہ اُسکو آنکھوں سے دیکھ

رہے ہیں“

لَمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ
بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا
مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ

[سورہ انفال آیت ۵]

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ
مَا تَبَيَّنَ لَكُمُ الْإِسْلَامُ إِلَى
الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ

[سورہ الشّٰع آیت ۶]

ادنیٰ تاہل سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سفیان کا قافلہ جو شام سے

آتا تھا اُسین نہایت قلیل آدمی تھے اُننے اڑنیکے لئے کوچ کرنے میں

اور اُسکے لوٹنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی۔ بلکہ یہ خوف قریش مکہ

کی اُس فوج سے تھا جو انہوں نے نَفِیْرِ عَاہ کے بعد جمع کی تھی۔ اس سے

لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرتؐ مدینہ سے کوچ فرمائیں

قریش مکہ اڑنیکو نکل چکے تھے یا آمادہ جنگ ہو چکے تھے۔

اسیں کچھ شک نہیں ہے کہ آمادگی جنگ کے بعد اور مدینہ سے

کوچ کر نیکے قبیلہ بعض صحابہ کی یہ راے ہوئی کہ شہر کے قافلہ کو لوٹ لیا جا
 - معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان مہیخوں اور راویوں نے اس راے کو جو بعض
 صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آدمی جنگِ مدینہ
 میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لئے ہوئی تھی۔ زمانہ دراز کے
 بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو افواہی چلا آتا ہو اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا
 کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے
 کہ وہ ربانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آدمی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ
 بمقابلہ قریش سے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ ”بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ“ آیا ہے
 وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت پر منکشف کر دیا تھا اس
 لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں ”وَمَنْ يَكْفُرْ
 بِهِ“ ایک وہ گروہ جس کے ساتھ کچھ نشان و شکست یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔

اس سورہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شہر
 سے آتا تھا اور جس کے ساتھ وہ قافلہ نہیں
 آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریش مکر
 کا تھا جس کے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ
 نشان و شکست تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں
 گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

إِذْ يُعِذُّكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ
 أَنَّهُمَا لَمْ يُلَاقُوا دُونََ الرِّبِّ غَيْرَ ذَاتِ
 اسْتِوَاةٍ تَأْمُرُكُمْ وَيَأْمُرُ اللَّهُ
 أَنْ تَخْرُجُوا نَحْوَ بِلْمَاتِهِ وَيَقْطَعُ
 دَابِرَ الْكَافِرِينَ [سورہ الفاتحہ]
 یعنی یاد کرو جبکہ تمہیں اللہ نے وعدہ

کیا تھا دو گردہوں میں سے ایک کا	لیئے سے۔ تم اُس بے شان و شوکت
کہ وہ بیشک ٹہرا۔ لیئے ہے	گردہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے
اور تم یہ چاہتے تھے کہ اُن میں سے	کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت
غیر مسلح گردہ تمہارے لیئے ہو اور	ہو جائے اور کافروں کی جڑ کٹ جائے
اللہ چاہتا تھا کہ سچ کو سچ کر دے اپنی	پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہو گیا
حکم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے	کہ لڑنیکا حکم قریش مکہ کے مقابلہ کے لیئے
تھا نہ اُس قافلہ کے ٹوٹنے کے لیئے۔	

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لیئے نکلنے کو ناپسند کرنے لگے اور سمجھتے تھے کہ گویا انکو موت کی طرٹ مانگا جاتا ہے اور وہ اپنے دے جانے کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ انکو قریش مکہ کے مقابلہ میں نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکر کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُن قافلہ پر حملہ کرنے کا جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔

بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے منہ خجیل امر ثابت ہوتے ہیں۔

اَوَّلُ یہ کہ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے سے پہلے یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکہ لشکر کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریش

مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ سنے اس در بیان میں قافلہ
 ٹوٹنے کی اسے ایسی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اسکو نامعلوم رکھا
 اب ہم اگر ان روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں
 اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُن سے بھی ثابت
 ہوتا ہے کہ مدینہ سے بنو نضیر لڑنے کو نکلے وہ قریش مکہ کے
 مقابلہ میں اُنکے حملہ کے دفع کرنیکے لئے نکلے تھے نہ قافلہ کے ٹوٹنے
 کے لئے۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ
 یہ کوچ قریش مکہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر۔ کیونکہ وہ قافلہ
 شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ سے
 جنوب اور شام سے قافلہ کے مکہ میں آنیکا رستہ مدینہ سے جنوب
 غرب پڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کرنیکے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے
 غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے کلکر
 لقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے عقیق میں وہاں سے
 ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے آلات الجیش یا ذات الجیش میں
 وہاں سے توبان میں۔ وہاں سے ملل میں۔ وہاں سے غمیس
 میں۔ وہاں سے صغیرات الیمامہ میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

فج الرحا میں۔ وہاں سے شتو کہ میں اور عرق الطیبہ میں پہنچے
تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکہ سے آنی والا تھا] اُس سے لوگوں کا
حال پوچھا۔ مگر اُس نے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرتؐ وہاں سے ہٹ کر
میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصرف میں پہنچے تو
باس طرف مکہ کا راستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف چلے۔ وہاں یہ ہو
بد ر جانیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مہینے تک نہ رہیں
پہنچے اور بسبس بن عمرو جُھنی اور عبدی بن ابی اسد کے پاس
کو ابو سفیان کی اور اور لوگوں کی [قریش مکہ کی] خبر دیا۔ فست زبیر بن
کیا اور مضیق الصفر کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر وہاں سے طرفت شدہ اور
وادی ذفران میں پہنچے وہاں قریش کے آنیکی خبر دیا
ذفران کے مقام میں آنحضرتؐ نے تمام لوگوں سے ہمیں انصار
بھی شامل تھے قریش کے بڑے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو اپنے منہ
پرستہ پایا۔ تب آنحضرتؐ وہاں سے تنایا یعنی اصاف پر گئے اور وہاں
دبہ میں اترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر مقام کیا اور تحقیق خبر
ملی کہ قریش مکہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار
دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی

تمام مورخین میں بات متفق ہیں کہ اس سے پہلے شام کا قافلہ جسکے
ساتھ ابو سفیان بن حرب تھا سمندر کے کنارے کنارے ہو کر ٹھکرایا تھا
اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر کیوں میں لکھا ہے کہ ”جب ابو جہل

مَدِیْنَتِ اُوکوں کو یہ رکھلا تو اُس سے کہا گیا کہ قافلے نے مندر کے کنارے
 ڈر سہایا اور سہا سہا سے چلا گیا۔ اُب ملک کو یہ پہلو سے کہا گیا کہ
 یہاں ہنگامی ایس یہ تمام اقامت ثابت کرنے میں نہ مَدِیْنَتِ کے تخت
 وار نہ ہو گئے۔ یہی نکلنا صرف عین مَدِیْنَتِ کے مقابلہ میں درگے ملک کے
 دفع کرنے کی غرض سے۔ مَدِیْنَتِ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی
 تھی اور مہاجرین اور اصرار یوں بننے سے یہ حملہ سے بچا نیکی سے تھا۔
 ہر ایک بالہ شخص جو خدشہ سے اقامت خراب کے سمجھنے کی قیادت
 دی دیکھتی سمجھ سکتا۔ بے گھر اور قریب مَدِیْنَتِ کی دیواروں تک۔
 پہنچ جاتے تو ان کا روکنا اور ان کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو
 وہاں گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے مَدِیْنَتِ
 کے جن لوگوں نے اُنکو پناہ دی تھی اور وہاں رحمان سے مہاجرین کے
 مددگار تھے اور جو خضار کھلاتے تھے انکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مَدِیْنَتِ
 اور اُس کے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ مَدِیْنَتِ یہ حالت
 دیکھتے کہ ان لوگوں کے سبب سے مَدِیْنَتِ پر کیا آفت آئی ہے اور
 ضمیمہ نے اُنکو گھبراہٹ ہے تو ان سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آور
 حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور ایسے ضرور تھا کہ مَدِیْنَتِ سے آگے بڑھ کر
 انکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مَدِیْنَتِ سے باہر ہو جا
 اسی لئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لئے مَدِیْنَتِ سے باہر
 نکلنا اور آگے بڑھ کر اُنکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اب کون شخص ہے جو ان

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر انکو کسی الزام کی بنیاد قرار دیکھتا ہے۔
(مستند قولہ علیہ السلام)

(۱) سیرۃ عمر بن العدی الخطمی - رمضان سنہ ہجری

(۲) سیرۃ سالم بن عمیر - شوال سنہ ہجری

تعجب ہے کہ علامہ قسطلانی نے ان دونوں واقعوں کو سیرۃ کر کے لکھا ہے حالانکہ نہ وہ سیرۃ تھے نہ آنحضرت نے ان دونوں میں سے کسی کو بیان کیا تھا۔ عمر بن عدی نے از خود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو یزید بن الخطمی کی جوڑ تھی اور اسکی رشتہ دار تھی مار ڈالا اور سالم بن عمیر نے ایک بڑھے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دنیا میں ہوتے رہتے ہیں انکو اس خیال سے کہ دو کافر مارے گئے سیرۃ میں دخل کرنا محض غلط ہے۔ بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبر آنحضرت کو ہوئی اور آپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے تو بھی اسکو سیرۃ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

غزوہ بنی قینقاع - شوال سنہ ہجری

بنی قینقاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے اور ایک بازار ان کے نام سے موسوم تھا اور سوق بنی قینقاع کہلاتا تھا۔ ان سے بھی امن کا معاہدہ تھا۔ مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے اظہار بغاوت کیا۔ اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو سوق

بَنِي قَيْنُقَاع میں کسی کام کو گئی تھی نالایق طور پر سفی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر
 اُسکا تر عورت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسْلِمَان غصّہ میں آیا اور اُس یہودی
 کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مُسْلِمَان
 کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب
 آنحضرت بدر کی لڑائی میں مصروف تھے جب آب واپس تشریف لائے
 تو اُن یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہد نامہ جو تحریر ہوا تھا واپس چھین لیا۔
 اب اگر ایسے ہنگامے اور فساد جائز رکھے جاتے تو نتیجہ یہ ہوتا
 کہ مدینہ ایک جنگ گاہ بن جاتا جس میں مخالف فرقوں کے لوگ ہلاکت
 و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسلئے اُنکے محلہ کا محاصرہ

کر لینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُنکو کہا گیا کہ
 اسلئے قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ اُنہوں نے
 اسپر سختی سے یہ گستاخانہ جواب دیا کہ ”اے محمد اپنی قوم کو شکست دیکر
 انازاں ہو چکے ہو ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جو نہ جنگ سے محض واقف
 تھے۔ اگر تو ہم سے بھی ویسا ہی برتاؤ کیا چاہتا ہے تو ہم تجکو دکھا دیں گے
 کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں“ پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا
 اور اسکے بعد انکا حلیف عبد اللہ بن ابی بن سلول خزرجی جو فتنہ
 طور پر مُسْلِمَان کہتا تھا درمیان میں پڑا اور یہ ٹھہرا کہ یہودی مدینہ سے

۱۰ دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ ۱۰۷۱ دیکھو تاریخ ابن اثیر تاریخ ابن ہشام

چلے جائیں۔ چنانچہ عبادہ بن صامتؓ اُنکی حفاظت کو متعین ہوئے اور وہ لوگ باطن و امان مع مال و اسبابِ مَدِیْنہ سے چلے گئے۔ البتہ اُن کے ہتھیار اور مکان ضبط کر لئے گئے۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ واقعہ آنحضرتؐ کی طرف سے حملہ تھا۔ یا بجزِ مسلمان کرنا۔ قصہ بد تھا۔ یا صرف امن کا قائم رکھنا۔

غزوۃ السویق۔ ذی الحجۃ ۳ ہجری

ابو جھل وغیرہ صنادیدِ قریش کے مارے جانے سے قریش کی سرداری ابوسفیانؓ کے ہاتھ آئی چونکہ اسکا بیٹا حنظلہ اور اُور اقرابا جانا۔ بدر میں مارے گئے تھے اُننے جوشِ انتقام میں اُسے قسم کھائی کہ جب تک بدلہ نہ لوں گا خوشبو نہ لگاؤں گا اور نہ عورت سے ہمبستر ہوں گا۔ پس جو میں اسیرانِ قریش چھوٹ کر صحیح سلامت اپنے گھروں میں پہنچے وہ دوا سو سیاروں کے ساتھ مکہ سے نکلا اور چھٹا ہوا مَدِیْنہ کے قریب پہنچ گیا اور رست کو قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کے سردار حِیثی بن اخطب کے پاس مسلمانوں کے تجسسِ حال کے لئے گیا مگر اُننے ملاقات نہ کی اسلئے سداہ بن مشکمہؓ اُنکے ایک دوسرے سردار کے پاس پہنچا اور وہاں رہا اور صبح کو عریض تک مَدِیْنہ سے تین میل کے فاصلے پر آیا اور کہہ دیا کہ تمہارے درخت جلا دیئے اور دوا آدمیوں کو مار ڈالا۔ خبر کے معلوم ہونے پر آنحضرتؐ نے خود اسکا تعاقب کیا اور قرقۃ الکد کے پاس آکر پہنچ گئے مگر کوئی ہاتھ نہ آیا۔ چونکہ قریش خوراک کے لئے نشو و نما سے بھرا ہوا تھا

جنگو بھاگتے وقت عوروں کا بوجھ کم کر نیکہ بھینک گئے اسلئے غزوہ
 ی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدر یا نبی سلیم محمد سنہ ہجری
 پہاڑ پر پہنچے اس شکر سب جو سلاطین سے ملکہ کو جات
 تہذیب سے تین تہذیب یہ معلوم ہوا کہ یہی سلیمہ ہی غطفان
 مکہ تہذیب پہنچا یا اسے نوواں جمع ہو گئے ہیں۔ اس وقت آنحضرتؐ دو سو
 آدمیوں کے ساتھ اور حضرت ابی لیکن۔ مکہ وہ پہنچا تھا مگر پہلے ہی مشہور
 ہے۔ یہ تہذیب تہذیب کو وہ ہیں تشریف لے آئے مگر آنے ی
 اللہ۔ اللہ نشتی کو انکی کہ ثمانی کے لئے بھیجا اور وہ کچھ مار گئے
 اور بھاگے۔ ہر کے بھی تین آدمی مار گئے۔

نصر یہ محمد بن مسلمہ بیع الاول سنہ ہجری
 کعب بن امیہ وفتح بن نزار قلیش کا تھا گی تھا اور مسلمانوں
 کو در حضرت کو نبی بنامہ اور قریش مکہ کو حکم کرنے کی ترغیب دینا تھا
 چنانچہ عمرہ سے لے کر مکہ کے بدر کی لڑائی کے بعد یہ نہرو ملک
 کو گئے اور قریش کو جنگ برآمدہ کیا۔ متشددین بدر کے مرثیے لکھے اور
 ایتیں نو ساریت جو ش دلائی۔ سلو محمد بن مسلمہ نے اپنے چند
 کی۔ ورنہ مار ڈالا۔ واقعہ تو اس قدر ہے۔ اب یہی ہم بانہ کہ
 ان لوگوں نے خود را یا آنحضرتؐ کے حکم سے۔ یہ ایک ایسا امر ہے
 کہ جبکہ ذہل اطمینان تصفیہ نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرنے ہیں کہ آنحضرتؐ کے

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش
 رکھا اور مددینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اسکا قتل کروادینا المجاہدان صولوں
 کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تھاگیوں سے علاقہ
 رکھتے ہیں واجب تھا یا نا واجب ان لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑنے میں جو
 اصول جنگ سے واقف ہیں بہ تقریر ہمارے بوسے مجاہد کی ہے
 اور ہم اس قدر اوصافہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے ذراہ اسکو بخود مارا ہو
 آنحضرت کے حکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے
 کیونکہ وہ اس قبیلہ میں سے تھا جسے مسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور
 یہ حلف کر لیا تھا کہ اس چھوٹی سی جہودی سلطنت کو بوا آنحضرت کے تحت
 میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطروں سے بچائینگے۔ پس
 جس سلطنت کا وہ شریک تھا اسی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنا مجرم
 اور اس سزا کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لئے اس تہذیب و شایستگی
 کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مؤرخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصب سے اسکو خون
 ناحق سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اس امر کو محجول گئے ہیں کہ آنحضرت
 کے اس فرمان عام میں جسکی رو سے مددینہ اور اس کے مصافات
 کی رعایا کی ملکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور ہمیں یہودی بھی شامل
 تھے ایک شرط یہ بھی تھی کہ ”ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اسکو
 سزا دی جائیگی“ پس مسلمانوں نے اس شخص کو سزا دینے میں گویا اس قانون پر

عمل کیا جو یونان کے مشہور و معروف مُقتن سولنگ نے اپنے شہر
 اینکھنز کی حفاظت کے لیے اُسکے باشندوں پر فیس کر دیا تھا کہ جلد اپنا
 حقیقہ کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر
 جو عیسائی سلطنت انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جسکے بموجب
 وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مُفسد و مہلک کو پکڑ کر مار ڈالے۔

غزوہ دومی آخر۔ بیچ الاول سنہ ہجری

یہ ایسا موضعِ کلام ہے جو لوحِ شجاع پر واقع ہے۔ مجاہدِ مسیّد
 نے لکھا ہے کہ یہ حضرت ایک سفرِ نمازِ آنحضرتؐ نے نجد اور
 نطعان کی جانب فرمایا تھا۔ اس سفر میں تنسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی
 سے لڑائی ہوئی۔ ایک مہینہ تک اُس نوح میں اپنے قیام کیا۔ پھر واپس
 تہیف لے آئے۔ مگر مسجدِ دمشق اور کافک نے اس کے متعلق
 ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی زیم النفسی اور جہدِ دلی اور خوفِ خطر کی حالت میں حیرتِ غیبتِ تعالیٰ کے
 حفظ و حمایت پر اعتماد و بھروسہ کرینا ایک عجیب و غریب اور بے مثل و
 بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ ایک ایسے شخص کی شہادت
 ہے جسکو شہادتِ دینی منظور ہیں اسلئے زیادہ تر توبہ اور اعتماد کی مستحق
 وہ لکھتا ہے کہ ”اس سفر میں آنحضرتؐ ایک دُخت کے نیچے اپنے
 لشکر سے دُور تنہا سو رہے تھے کہ بچا ایک ایسا غل ہوا کہ آپ بیدار
 ہو گئے اور آپ نے دیکھا کہ ایک کافر جو اچا جانی دشمن تھا ننگی تلوار لیے

ہوئے سر پر رکھا ہے اور کہتا ہے کہ ”اے محمدؐ بتا کہ اب تجھ کو کون بچا سکتا ہے“ آپ نے فرمایا خدا جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شے پر غالب ہے۔ جسکو نیکو سپر ایسا رب طاری ہوا کہ جسم میں تھر تھری پڑی اور تلوار اٹھ کے گپیری جسکو آپ نے اٹھایا اور گھما کر دیا کہ ”اب بتا کہ تجھ کو کون بچا سکتا“ اُس نے کہا کہ ”افسوس میرا بچا ہوا کوئی نہیں“ آپ نے ارشاد کیا کہ ”خیر رحم لڑنا مجھے یکہ لے“ اور یہہ فرمانرا سنی تلوار اٹھو دینی اس سنگدل کا دل آپ کے اس جسم سے موم ہو گیا۔ واسطے بعد میں مدت اسماعیلی وفاداری و جاں نثاری میں سرگرم و تابست قمریہ

سیرۃ قرۃ - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے۔ فیش مکہ کی تجارت کا رونا جنسے ہر وقت ادیشہ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا۔ نہا اسے قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور ابوسفیان قافلہ لیکر نکلا اور فرائت بن حیثان رستہ بتانے والا تھا۔ جب اسکی خبر آنحضرت کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو اُنپر بھیجا اُس نے قافلہ لوٹ لیا اور فرائت بن حیثان کو پکڑ لایا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا۔

یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابل میں ہر ایک قسم کو کرنے پڑتے ہیں۔ ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا کہ یہ لڑائیاں بزرگ شمشیر مسلمان کر نیکے لئے تھیں۔

غزوہ اُحُد - سوال (۳) منہجی

یہ اُس سرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھا ہے ہیں مقتولین بدر کے وارثوں کو خونخواہی کے جوش نے یحییٰ کر رکھا تھا۔ پس انہوں نے لکر یہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت سے جسکو ابونہضہ سے لایا تھا اور اتناک بلا تقسیم پڑا ہوا تھا مدینہ پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کیجئے۔ چنانچہ وہ مال بچا گیا اور اہل سرمایہ تقسیم ہو کر پچاس ہزار مثقال سُونا اور ایک ہزار اونٹ جو منافع کا تھا مہم کی تیاری کے لئے رکھا گیا۔ مخالف قبائل کے پاس ہمارے معزز اور ذی اثر افراد کے لئے بھیجے گئے جنہیں سے ایک وہ مشہور و معروف ابونعزہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں پکڑا گیا تھا اور اس وعدہ پر اسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پُر تاثیر اشعار سے مشرکوں کو مسلمانوں کے برخلاف کبھی برا لکھتے نہ کریگا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحبِ بائع التولیع کی روایت کے موافق پانچ ہزار سپاہی گہ میں جمع ہو گئے۔ جنہیں سے شایہ زہ پوش تھے۔ سواری کے لئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جنکو اس غرض سے ساتھ لائے تھے کہ لڑائی کے وقت دفین بجا کر اور غیرت انگیز گیت گاکر لوگوں کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں۔

الغرض یہ فوج تہار مکہ سے چل کر بلانرا حمت مدینہ کے سامنے

* ایک مثقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

پہنچائی۔ اور اُسین اور شہر میں صرٹ کوہ اُحذ حد فاصل رہ گیا اور انہوں نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تالاج کرنا شروع کر دیا۔

ادھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھکر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایکہزار آدمی کے گھسا باہر نکل ڈیرہ کیا۔ یھود جی جنہر سحابہ کی شرائط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا اتفاق مخفی نہ کر سکے اور باوجود طلب ان میں سے ایک بھی شریک لشکرِ اسلام نہ ہوا۔ اور عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے گھسا مدینہ کو واپس چلا گیا۔ جس سے سپاہِ اسلام میں صرٹ ساتھ ساتھ آدمی رہ گئے۔ مگر مسلمانوں کی قوتِ ایمانی اور ثباتِ قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ ان کو اسکی کچھ پروا نہ ہوئی اور ثباتِ عزم میں ایک سیر مردِ فرق نہ آیا یہاں تک کہ چودہ یا پندرہ برس کے دولڑکے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریکِ جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظامِ حفاظت کے ساتھ نرسی اور صبح کو نماز کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو پشت کی طرف رکھکر لڑائی کی صفِ باندھی اور پچاس تیر اندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھاٹی کی حفاظت کے لئے جو محلِ خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست مگر تم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مُشرکین کو اپنی کثرت اور قوت و شوکت پر بڑا گھمنڈ تھا پس وہ اپنے بڑے بُت کھیل کی سواری کے اونٹ کو قلبِ فوج میں رکھکر بڑے

جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھے۔ اور عورتوں نے جنگی سرِ خلقہ
ابنِ سفیان کی جو روہنڈہ تھی ایت گارا اور دھیس بجا کر سپاہیوں کو
لڑائی کی رغبت اور جرات دلانی شروع کی۔

گیت

”نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقٍ نَمَشِي عَلَى التَّارِقِ مَشَى الْقَطَا الْبَوَارِقِ
وَالْمِسْكُ فِي الْمَقَارِقِ وَالْدَّرُّ فِي الْمَخَارِقِ بِن تَقِيلُو نَعَارِقِ
وَالْفَرْشُ التَّارِقِ أَوْ تَلْدِيرُ وَالْفَارِقِ فِي قَعْبِ وَاصِقِ“
یعنی ”ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صبح کی۔ مسندوں کو اپنے بانوسے روندتی ہیں
قطا پرندے کی طرح۔ بالکپن اور چٹان دھک کی چال سے۔ سر کے بالوں
میں مشک ملے ہوئے۔ اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے۔ اگر لڑائی
میں آگے بڑھو گے تو ہم تمکو پیار سے گلے لگاؤں گی۔ اور تمہارا لیے
مسندیں بچھائیں گی۔ اگر بیٹھ پھر لو گے تو ہم لگ بھجائیں گی۔ بیزاری کا لگ سونا“
اور چونکہ فوج کا نشان بنی عبد الدار کے لوگوں کے پاس بھٹا
اُن کو یہ گیت سنا کر آدھ جنگ کرتی تھیں۔

گیت

”ضَرْبًا بِنِي عَبْدِ الدَّارِ ضَرْبًا حَمَاتِ الدَّارِ ضَرْبًا بِكُلِّ بَنَاتِ بِنِي
ہاں! اے بنی عبد الدار کے بہادر و ایک دار کر کے دکھاؤ۔ ہاں!
اے وطن یعنی صک کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ۔ ہاں!
۱۷ ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے۔ مولف غنی عنہ

خوب تلواریں مارو۔“

اولُ مشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے حملہ کیا مگر انکا حملہ روکیا گیا اور جناب علیؑ مرتضیٰ اور حمزہؑ سید الشہداء اور ابو دجّانہ انصاری اور اُفہارہ دارانِ اسلامہ کے دلیرانہ بلکہ شیرہ حملوں کا فرد کے پانوں اگھاڑ دیئے اور اُن میں بھاگ پڑ گئی اور ابُو سَفیان بھی بھاگ نکلا۔ اُنکے بارہ مشہور و معروف بہادر علمدار یکے بعد دیگرے ہارے جنہیں سے آئندہ کو حضرت علیؑ مرتضیٰ نے مارا۔ اب فتح کامل ہوئی تھی کہ مسلمان نوٹنییں مصروف ہو گئے۔ اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ بھی جو گھائی کی حفاظت پر متعین تھے مورچہ چھوڑ کر چل آئے۔ خَالِد بن ولید نے جو ہیں یہم دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھائی کے رستہ سے مسلمانوں کے عقب پر آن کر۔ اور ابُو سَفیان اور فوج کے پیادے بھی پھر پڑے اور مسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا۔ سخت لڑائی ہوئی اور یکایک مخالف سمت سے آدھی کے آجانیسے مسلمانوں کو خود اپنی پہچان نہ رہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعانِ اسلام مارے جانیسے لڑائی کا رنگ بدل گیا اور کافر خود آنحضرتؐ پر اڑ آئے اور ایک پتھر لگ کر آپ کے چپے کے چار دانت ٹوٹ گئے اور پیشانی مبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور مشہور ہو گیا کہ شہید ہو گئے۔ جس سے بجز معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے۔ مگر حضرت علیؑ مرتضیٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چونکہ آپ

سن لیا تھا کہ آنحضرتؐ شہید ہو گئے ہیں اسلئے آپکو سخت طیش تھا کہ یکایک آپ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف اتر رہے ہیں۔ پس آپ نے اس طرف کا قصد کیا اور رفتار کی صفوں کو چیر کر اڑتے بھڑتے دہان تک پہنچ گئے جہاں ابود جحانہ وغیرہ چند مجاہدین جا بنا لیا۔ سینہ سپر کیے ہوئے آنحضرتؐ کو دشمنوں کے حملے سے بچا رہے تھے۔ آنحضرتؐ کو زندہ و سلامت دیکھ کر آپ کی جان میں جان الگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدت قوت کے ساتھ دشمنوں پر متواتر حملے کر کے انکو نیچے ہٹا دیا۔ اور آنحضرتؐ کو پہاڑ کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لگے اور اپنی دھال میں پانی لاکر آپ کے زخموں کو دھویا۔ اور جناب سیدہ النساءؓ فاطمہؓ الزہراءؓ نے جو آپ کی شہادت کی خبر سن کر چند عورتوں کے ساتھ مدینہ سے چلی آئی تھیں بڑا جلا کر اسکی لکڑیوں میں بھری جس سے خون بند ہو گیا۔ اور آپ نے میٹھے میٹھے لوگوں کو نماز ظہر پڑھائی جو آپکو زندہ و سلامت معلوم کر کے پھر اکٹھے ہو گئے تھے۔

مشرکین لڑتے لڑتے یسے ٹھگ گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کر سکے۔ پس ابوسفیان مسلمانوں کو آواز بلند یہ سن کر کہ آئندہ سال تم سے بمقام بدر پھر لڑو گا میدان سے ہٹ گیا۔ مشرکین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیے اور بار آور پھینچا بنا کر پہن لیں اور ہندہؓ نے حضرت حمزہؓ کا جگر نکال کر دانتوں سے چبایا۔ آنحضرتؐ اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؓ کی یہ حالت دیکھ کر

نہایت طیش اور قلق ہوا اور اسی حالت میں مقتضائے بشریت آنحضرت کی زبان سے یہ کلام اُگر خدا نے مجھ کو قابو دیا تو میں ایک حمزہ کے بدلے قریش کے کئی سرداروں کی لاشوں کے ساتھ ایسا ہی کروں گا۔ لیکن محال ہو
نزول وحی کا احساس ہوا اور یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْذِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ (یعنی اے مسلمانوں! اگر تم بدلہ لینا چاہو تو اسی قدر بدلہ لو کہ جبکہ تمہارے عقوبت کی گئی ہے۔ اور اگر تم سہر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے لیے بہتر ہے۔ اور آنحضرت کو حکم ہوا ”وَاصْبِرْ مَا صَبَّكَ إِلَّا بِاللَّهِ“ یعنی۔ اور تو صبر کر اور تو صبر نہیں کر سکتا مگر اللہ کی مدد سے“ چنانچہ آپ نے بجواب اسکے جناب احدیت میں عرض کیا کہ میں صبر ہی کروں گا۔ اور شہیدوں کو جو شمار میں شریکچہ زیادہ تھے دفن کر کے مدینہ کو چلے آئے۔

اب ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ لوگ جنہوں نے اپنے پیغمبر کی حفاظت میں سینہ سپر ہو کر اپنی جانیں لڑا دیں بڑے شہید مسلمان ہو گئے؟

غزوہ حمراء الاسد - سوال سلمہ جری

یہ ایک جگہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر۔

اُحُد سے واپس آنیکے دوسرے دن آنحضرت نے اس خیال کہ مبادا دشمن یہ سمجھ کر کہ مسلمانوں میں اب کچھ سکتا باقی نہیں رہی مدینہ کا پھر قصد کریں اُن ہی لوگوں کے ساتھ جو شریک جنگ تھے مدینہ سے نکل کر حمراء الاسد میں قیام فرمایا۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ قریش

مکہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آ گئے۔ جو لوگ بس
 غرضہ میں شریک تھے اگرچہ ان میں سے بعض ٹوٹا اور دس دس اور
 بعض اس سے بھی زیادہ رخصوں سے مجروح تھے۔ چنانچہ بناب علی رضی
 بہت کثرت سے زخم کھائے ہوئے تھے مگر کسی نے رطائی کے پٹے
 نکلنے میں توقف اور دنگ نہیں کیا۔ بلکہ بڑی خوشی اور انگاہ سے
 آنحضرت کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے
 کو سعادت دارین سمجھے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرت
 کے حکام کی بجا آوری اور نصرت دین حق کو اپنے اوپر کفہ واجب و
 لازم جانتے تھے۔ اور یہ کہ اس سے کوئی غرض دنیوی انکو مد نظر نہ تھی۔
 اس غن و غن میں قوت میں سے دو شخص گرفتار ہوئے۔ ایک
 وہی ابو عمر مغوی شاعر جبکہ ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں۔ دوسرا معاویہ
 بن مغیرہ جسے حضرت حمزہ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی۔ ابو عمر
 فوراً قتل کیا گیا۔ اور معاویہ جو آنحضرت کے داماد عثمان بن عفان
 معروف بذی النورین کا رشتہ دار تھا انکی سفارش سے آنحضرت نے
 اس شہر پر اسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے۔
 مگر بہت اسکو گھیر کر پھرو ہیں آئی۔ یعنی رستہ بھول کر پھر مدینہ میں گیا
 اور اس امید پر کہ وہ پھر بچا لینگے، اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا۔ مگر مسلمانوں
 نے پکڑ کر اسکو مار ڈالا۔

سیرۃ عبداللہ بن اُنیسؓ محرم سنہ ہجری

عبداللہ بن اُنیسؓ نے آنحضرتؐ سے یہ بات سنی کہ سُفیان بن خالد ہذلی نے غزنہ میں جو وادی عرفلت کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرتؐ سے لڑنے کے لیے جمع کئے ہیں۔ یہ سیکرہ مدائنہ سے غائب ہو گیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اُس نے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اُس نے کہا کہ میں بنی خُزاعہ کا ایک شخص ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ تُو نے محمدؐ سے لڑنے کو لوگ جمع کیے ہیں۔ میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا اچھا آؤ۔ عبداللہؓ ٹھوڑی دور اُس کے ساتھ چلے اور سکو دھوکا دیکر مار ڈالا اور اُس کا سر کاٹ کر آنحضرتؐ پاس لے آئے۔ مگر کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرتؐ نے اُس کو ایسا کر لیا کہا تھا "یہ تحقیق تو ہمارے بوڑھے مجاہد کی ہے مگر صاحب نسخ التواریخ نے اس واقعہ کو آنحضرتؐ کے حکم سے منسوب کیا ہے لیکن یہ روایت ویسی ہی غلط اور اسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کرنیکو آنحضرتؐ نے ایک شخص کو مکہ بھیجا تھا اور جب کا ذکر ہم سال ششم کے واقعات میں کریں گے

سیرۃ قطن یا سیرۃ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرم سنہ ہجری

قطن ایک پہاڑ کا نام ہے جو قید کی طرف واقع ہے اور قید بانی کا ایک چہرہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیرہ سوادمی لیکر جنمیں مہاجرین اور انصار

دونوں تھے طلحہ اور سبلہ پسرانِ خویلد کی تلاش میں نکلے ہوئے گئے تھے تاکہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن پہاڑ تک انکی تلاش میں گئے مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔

سیرۃ رجیع - صفر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قوم ہذیل کے متعلق ہے۔ چند لوگ قوم غرضل اور قوم قارۃ کے آنحضرتؐ پاس آئے اور کہا کہ ہم لوگوں میں رسلہ پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے سائل بن گئے ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ آپؐ نے چھ آدمی ساتھ کر دیئے۔ جب رجیع میں پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور انکو تلواروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ اگر تم قریش مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کر لو تو ہم تمکو مارینگے قریش نے ہمارے آدمی قید کر لیئے ہیں انکے بڑے تمکو دیکر اپنے آدمی چٹا لائینگے۔ ان چھ میں سے قرظہ بن ابی مرشد - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑ کر شہید ہو گئے۔ اور زید بن دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جوان کا کہنا مان لیا تو انکی مشکیں باندھ کر مکہ لے چے اتفاقاً عبد اللہ نے نور کیا اور چھوٹ گئے اور تلوار پکڑ کر لڑنے پر تیار ہوئے۔ کافروں نے پتھروں سے مار کر انکو بھی شہید کیا۔ باقی دو کو مکہ بھی کر چھڈا قریش نے خبیب کو سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحذ کی رٹائی میں مار گئے تھے نیز سے مار مار کر مار ڈالا اور اسکے بعد اسطرح زید بن دثنہ کو شہید کر دیا

اور چالیس روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سُریہ بیر معونہ - صفر ۳۰ ہجری

یہ ایک کنواں ہے درمیان بنی عام اور حنہ بنی سلیم کے
 ابو براء عام بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو
 ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُسے آنحضرت سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام لائے
 وعظ کریں تو غالباً اُس طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کریں گے
 آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابو براء نے کہا اُنکی حفاظت کا
 میں ذمہ دار ہوں۔ اس پر آپ نے چالیس آدمی جو قرآن کے قاری اور بہت
 عابد و زاہد تھے ساتھ کر دیئے۔ یہی معونہ پر یہ لوگ ٹھہرے اور
 حزام بن ملھان کے ساتھ آنحضرت کا شفعہ عام بن طفیل نجدی
 کے پاس بھیجا اُسے حزام کو قتل کر ڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بدر
 معونہ پر چڑھ آیا اور سب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ صرف ایک شخص مُردوں
 میں پڑا ہوا بچ گیا۔ عام بن فہیدہ جنکا ذکر خیر ہم واقعہ ہجرت مقدسہ میں کرتے
 ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی مار گئے۔

غزنی بنی نضیر - ربیع الاول ۳۰ ہجری

یہ یہودیوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن أمیۃ الضمخمری
 مدینہ کو آتا تھا۔ رستمیں قبیلہ بنی عام سے جس سے کہ آنحضرت کا
 عہد تھا دو شخص ملے عمرو بن أمیۃ نے اُن دونوں کو سوتے میں مار ڈالا
 ۔ جب آنحضرت کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں اُن دونوں کی دیت دوں گا۔

غزوہ ذات الرقاع - محرم (۴۷) سنہ ہجری

اس غزوہ کا یہ نام ایسے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا۔ بنی مخارب۔ اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کیے تھے اُنکے مقابلہ کے لئے آنحضرتؐ نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کے لوگ لڑنے کے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا۔

غزوہ دومتہ الجندل ربیع الاول (۴۸) سنہ ہجری

یہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اُسکے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے۔ اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کیے ہیں آنحضرتؐ نے اُس طرف کوچ کیا مگر اُٹار راہ میں سے واپس تشریف لے آئے۔ غالباً ایسے کہ اُس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی۔

غزوہ بنی مصطلق یا مہسینہ شعبان ۵ سنہ ہجری

یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اور مہسینہ ایک چشمہ کا نام ہے جو قدید کی طرف واقع ہے آنحضرتؐ کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ضمرہ نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرتؐ نے اُنکو

مقابلہ کے لئے کوچ کیا اور مرسیع کے مقام پر دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا اور بنی مصطلق کو شکست ہوئی۔

غزوہ خندق یا احزاب ذی قعدہ ۵ ہجری

اب بنی نضیر کے جلا وطن یہودی انتقام پر آمادہ ہوئے اور ان کے چند سردار بنی وائل کے کئی رئیسوں کو ساتھ لیکر مکہ گئے اور ابو سفیان کو مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے ابھارا اور وہ چار ہزار آدمیوں کے ساتھ بقبصہ مدینہ مکہ سے نکلا۔ رستہ میں غطفان اور کنانہ اور اوز قبایل صحرائی کے لوگ شامل ہوتے گئے اور قریب دس ہزار کے لشکر جمع ہو گیا۔

آنحضرت نے شہر سے باہر جاکر لڑنا خلاف احتیاط سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھود کر: میں نفیس نفیس شریک ہوتے تھے مورچے باندھ لئے۔ اب تک یہود بنی قریظہ کی نسبت عہد شکنی اور دغا بازی کا گمان نہ تھا۔ بلکہ یہ امید تھی کہ وہ شرائط معاہدہ کے موافق مسلمانوں کی مدد کریں گے اور کم سے کم یہ کہ دشمنوں کے شریک نہ ہوں گے۔ مگر انہوں نے اپنے مجتنب یہودیوں کی رعایت سے عہد توڑ دیا اور صاف کہہ دیا کہ

”ٹھیک کون ہے اور رسول کیا چیز ہے کہ ہم اس کی اطاعت کریں۔“
 ہمسے اور اس سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا۔ ”ان کے علاوہ سیکڑوں منافق موجود تھے۔ جنہیں یہ اندیشہ تھا کہ دشمنوں کو شہر کے غیر محفوظ مقامات بتا دیں گے۔ پس مسلمان ایک سخت ضابطہ کی حالت میں تھے اور ایک

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہ تمام لشکر مدینہ پر پہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دودھ بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام ہٹا دیے گئے۔ محاصرہ کو طویل ہو گیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تحلیل کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طمع سے شریک ہو گئے تھے بہت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور بھٹ ڈال دی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہو گئے تھے اسی درمیان میں قریش کا ستم دتاں عمرو بن عبدودؓ جو اکہنہ آدمی کو اکیلا کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے مارا جا چکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اُسے خندق کو پہنچا دیو کی طرح چنگھاڑنا شروع کیا کہ ”هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ۔ هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ“ یعنی ”کوئی ہے؟ جو مجھے لڑنیکو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے“ تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا ”كَانَ عَلَى رُؤْسِهِمُ الطَّيْرُ“ مگر غیرت و شجاعت اُس دُعا اللہ ہی اسکی شعل نہو سکی اور آنحضرتؐ سے اُسکے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور اپنے جوہر فرمایا کہ ”إِنَّهُ لَعَمْرِي“ تو عرض کیا کہ ”وہ ہے گر عمر و تو بہوں نام کو حیدر میں بھی“ اِس مضمون کو فتح علیؓ نے صبا ملک الشعراءؒ ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے

”پہمیر سردوش کہ سید ہے تیں
عُلیٰ گفت: اِشاہ اینک منم

کہ سب بی آنتہ ز استیں
کہ یک بیشہ شیرست در جو ششم

پہانچہ جازت ملتے ہی شیر غنبا کی مانند اسکی طرف چھٹے اور
ایک بڑی کشتی کو شش کے بعد سکو بچھاڑا اور چھاتی پر چڑھ کر سرکاٹ
لیا اور سب جہوں کو ہمراہ کبیر لاند کیا۔ جسے مارے جانے سے مشر کوئی گویا کہ
ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک خدا نے برق بادی کا ایک بھاری لشکر
انہر بھیجا۔ جس سے ابوسفیان محاصرہ اٹھا کر رات ہی کو بھاگ جانے پر
مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اسکو پھر کبھی مدینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی
برأت نہوی۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے
کہ اسکا نقشہ انھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔
”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ
فَارْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا
إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظَّنُّونَ“ [سورہ احزاب]
یعنی اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تم پر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی
تمہیں تم پر فوجیں پھر بھیجی بنے انہر ایک تند ہوا اور ایسی فوجیں کہ جنگو تم
دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی مولانا برق و بادا] اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم
کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر [مشرق]

کی طرف سے اور نیچے [منرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ انھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کھینچے ہوئے کو آگئے تھے۔ اور تم خدا [کے وعدہ نصرت] کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے۔

سیرۃ عبد اللہ بن عتیق - ذیقعد سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو قویں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے۔ اسی زمانہ میں ابو رافع بن عبد اللہ جسکو سلام بن ابی الحقیق بھی کہتے تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے قوموں کے جمع ہونے پر بہت کوشش کر رہا تھا عبد اللہ بن عتیق اور عبد اللہ بن اُنیس اور ابوقادحہ اور اسود بن خنایہ اور مسعود بن سداد خیبر کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اسکی خواجگاہ میں چلے گئے اور اسکو اردا مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے انکو اس یھودی سردار کے قتل کرنیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم ایسے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی موذخوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں علاوہ اسکے یہہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ ملا کر لکھا ہے کہ وہی باتیں اُسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہ واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر بہر حال مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ گئے اور انہوں نے اُس یھودی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کرنے کے

لئے جمع کر رہا تھا مارڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعویٰ میں کہ
تلوار کے زور سے اِسْلَاحَ قَبْلُ وَاِنَّا لَطَائِفُونَ سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل
واقع نہیں ہوا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجیہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب
بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھا آئے ہیں۔

غزوہ بنی قریظہ - ذی الحجہ ۶ ہجری

یہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بہ عہدہ کی گزرتے تھے اور دشمنوں کو
بتھیا ردینے سے انکی مدد کی تھی۔ مگر سفاک کر دیئے گئے تھے اور دُور
عہدہ لیا گیا تھا۔ اب جو انہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ حندق کی لڑائی
کا موقع تھا پھر دغا بازی کی اور عہد تو ڈالا تو کس طرح درگزر نہیں کیا جاسکتی تھی
پس جو ہیں اَبُو سَفِيَّانَ محاصرہ اٹھا کر مکہ کو گیا انکی کڑی کا محاصرہ کر لیا گیا
جو پچیس دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں انہوں نے اپنے سردار کعب
بن اسد سے صلح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُسے کہا کہ تین کاموں میں سے
ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب اِسْلَاحَ قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل اولاد اور
عورتوں کو قتل کر کے محمد سے لڑ کر مرجاؤں۔ یا آج ہی کہ سبت کا دن ہے
اور اسوجہ سے مُسْلِمَانُوں کو ہمسے حملہ کی توقع نہیں ہے انپر حملہ کر دیں
مگر وہ ان تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہ ہوئے۔ اور صلح کا پیغام
بھیجا۔ اسکا جواب یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور
آنحضرت جو چاہیں گے انکی نسبت حکم دیں گے اسپر انہوں نے درخواست کی
کہ تھوڑی دیر کے لئے اَبُو لُبَابَہ کو جو ان لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیجا جائے۔ وہ گئے اور اُن لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ ہم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں یا نہیں اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جائینگے۔ تب اُنہوں نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کر نیسے کہ آنحضرتؐ جو چاہیں گے اُنکی نسبتِ عکم دیں گے انکار کیا۔

ابولبابہؓ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفع اپنا عہد ٹوڑ چکے ہیں انکا کوئی معاہدہ جو وہ آئندہ کیلئے کریں قابل اعتبار ہوگا۔ اور اگر وہ اسلام قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی اُسپر یقین نہ ہوگا اور وہ منافق سمجھے جائینگے جنکی نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو اُن لوگوں کی نسبت ہے جو علانیہ کافر ہیں۔ اسکے علاوہ ابولبابہؓ کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی سزا کے مستحق ہیں۔ اگر اُنکی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اُس سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے اُنہوں نے اشارہ کیا کہ قتل کئے جائینگے۔ اب بنی اؤس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے اور آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ جس طرح آپ نے یہود بنی قینقاع سے جو بنی خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی اُنکے ساتھ بھی کیجئے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو؟ کہ تمہاری قوم میں کا ایک شخص یعنی سعد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منظور کیا جائے؟ بنی اؤس اور بنی قریظہ دونوں اس پر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر

سپرد کر دیا تھا کہ آنحضرتؐ انکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ
 حکم کی یعنی بیخ قرار دیئے گئے تھے مگر یہ قول صحیح نہیں۔ بخاری
 میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابو سعید خدری سے دو
 روایتیں منقول ہیں اور ان میں ابو تماریح ابن ہشام میں صاف بیان
 ہوا ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کیا تھا کہ سعد
 بن معاذ جو انکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے۔ غرض کہ سعد بن معاذ
 بلائے گئے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے
 اور انکی عورتیں اور بچے قید کر لئے جائیں۔ اور انکا مال تقسیم کر دیا جائے
 مگر بخاری کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں۔ بہر حال اس
 حکم کی تعمیل ہوئی۔ تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے وارثی ہو چکے نہیں
 نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد مجزئین شخصوں کے جنگی نسبت
 ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیئے گئے۔ ایک
 عورت جس نے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی۔ اس موقع پر
 یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ان لوگوں کو بطور قیدی ان جنگ سزا نہیں دی گئی
 تھی بلکہ باغیوں کے لئے جو سزا ہونی چاہیے وہ دی گئی تھی۔ مقتولین کی
 تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ کسی مورخ کا چار سو اور کسی کا
 چھ سو اور آٹھ سو اور نو سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اتنی
 قابل اعتماد نہیں ہیں۔ اور بلحاظ اس آبادی کے جو اس زمانہ میں مدینہ
 میں تھی یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ
 تعداد اُن لوگوں کی ہوگی جسکو لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا
 ۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ یہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کون سا زمانہ ہے
 اور کونسی قوم ہے جسکے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا میں دیکھی
 ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تانچیں پڑھی ہیں یا اپنی آنکھوں سے
 اس اُنیسویں صدی عیسوی میں بھی جو سولہ لاکھ لاکھ کا زمانہ کہلاتا ہے
 اس سے ٹھوڑا سا زمانہ پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں اُنکی آنکھوں
 میں کئی سو آدمیوں کا سبجرم بغاوت قتل ہونا کوئی بُرا واقعہ معلوم نہوگا۔
 یہی بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے
 اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور مثل حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ
 علیہما السلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اُسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کرنے
 اس مقام پر صرف یہ کہ یہ بات دکھانی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت کے
 زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو بکبر اور ہتھیاروں کے زور
 سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو نبی قریطہ کے
 قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بزورِ شمشیر صرف امن کا قائم رکھنا
 مقصود تھا نہ کہ سیکو بکبر مسلمان کرنا۔

سَریۃ قریطۃ یا محمد بن مسلمہ - محرم - ۱۰ھ ہجری
 قریطہ ایک قبیلہ ہے بنی بک بن کلاب میں کا۔ یہ لوگ ضریہ

کی طرف ہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عجم کے
 لیے مکہ جانے کو نکلے تھے۔ جیسا کہ اُن کے سردار نے آنحضرت کے
 سامنے بیان کیا۔ غالباً اُن کے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا ایسے محمد بن مسلمہ
 کو تیس سوار دیکر اس طرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ اُنکو دیکھ کر ہبا گئے اور
 اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا۔ جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے
 ایک ستون سے باندھ دیا۔ مگر آنحضرت کے حکم سے اُسکو چھوڑ دیا گیا اور
 بعد کو وہ مسلمان بھی ہو گیا۔

غزوہ بنی نضیر - ربيع الاول سنہ ہجری

غزوہ رجب میں ذکر ہو چکا ہے کہ رجب کے مقام پر لوگوں نے
 دغا بازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اُسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے
 دو سو سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف سرزمین اختیار کیا تاکہ بنی
 نضیر یہ سمجھیں کہ نہ چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ اُنکو
 خبر پہنچ گئی تھی اور پہاڑوں میں جا چکے تھے ایسے آپ واپس تشریف لے آئے
 غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربيع الآخر سنہ ہجری
 غابہ ایک گاؤں ہے مدینہ کے پاس شام کی طرف۔

عیسہ بن حصن الفزاری نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام
 غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی عفاریل کا
 مع اپنی جورو کے تھا اُسکو مار ڈالا اور اُسکی جورو اور اونٹوں کو لگئے سلمہ بن
 عمر بن اُلوغ نے جو ایک نامی تیر انداز تھا تنہا اُن کا تعاقب کیا

اور اونٹوں کو چھڑا لیا۔ جب یہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرتؐ پاس جمع ہو گئے تاکہ انکو سنا دیں۔ آپ نے سعد بن زید کو سنا کر کے اُن لوگوں کے تعاقب میں بھیجا۔ کچھ خفیف سی طرائی ہوئی اور چہ آدمی ماری گئے۔ اُن لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔

معد کے روانہ ہونیکے بعد آنحضرتؐ خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قعدہ تک جو ایک چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر سب لوگ واپس چلے آئے۔

سیرۃ عکاشہ بن محض اسدی ربيع الآخر سنہ ہجری
 غمر بن زوق ایک چشمہ ہے بنی اسد میں قید سے دو نزل
 عکاشہ بن محض اسدی چالیس آدمیوں کے ساتھ روانہ ہو
 اسطرح اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً اُن ہی کی تنبیہ و
 تاویب کو گئے ہو گئے۔ وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ اُن کے دُشمن
 اونٹ پکڑا لے۔

سیرۃ ذی القصد یا سیرۃ بنی ثعلبہ ربيع الآخر سنہ ہجری
 ذی القصد ایک گانہ ہے مدینہ سے چوبیس میل۔

آنحضرتؐ نے دُشمن آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے۔
 محمد بن مسلمہ اُن کے سردار تھے۔ یہ لوگ ذی القصد میں
 رات کو رہے۔ گمراہ کو دُشمن کے سو آدمیوں نے انکو گھیر کے
 تیروں کے مار ڈالا۔ صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے
 صبح کو ایک شخص انھیں اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔ اس واقعہ کے

بعد آنحضرت نے ابُو عُبَیْدَہ بن الجراح کو چالیس آدمی دیکر اُن کو کوئی
سزا دینے کے لئے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے
انکا گلا سڑا اسباب جو رک گیا تھا اُسکو ابُو عُبَیْدَہ لوٹ لاسے۔

سیرۃ جموم - بیع الآخر (۶) ہجری

جموم ایک مقام ہے بطن نخلہ میں۔

زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے قوم مُزَیْنَہ
کی ایک عورت نے جسکا نام حَلِیْمَہ تھا منو سَلِیْم کی کچھ مخبری کی چپہ
زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اُونٹ چھین لئے اور چند آدمیوں
کو قید کر لیا جنہیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اُسکو چھوڑ دیا۔

سیرۃ عکص - جمادی الاول ۶ ہجری

یہ ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل پر۔

قریش مکہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔
شاہ سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکہ
تک اُس سامان کو سنبانے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال وہاں
چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لئے۔

سیرۃ طرف - جمادی الآخر ۶ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل

زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت بنو ثعلبہ
کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنی

اُونٹ بھی چھوڑ گئے۔ جنکو زیندہ لیکر چلے آئے۔

سیرۃ حسنی - جمادی الآخر (۶) نہ ہجری

یہہ وادی القریٰ سے دو منزل درے ہے جو مدینہ سے چھ منزل ہے۔

دَحِیہ بن خلیفہ کلثبی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جذام میں پہنچے تو ھنیکہ بن عکوص اور اُسکے بیٹے انکو لوٹ لیا۔ دَحِیہ نے مدینہ میں اگر یہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نضیب نے جو رفاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ھنیکہ پر حملہ کیا اور مال و اسباب واپس کر لیا۔ آنحضرت نے زید بن حارثہ کو ھنیکہ کی سزا دی کہ مقرر کیا۔ وہ گئے اور اِطراسی میں ھنیکہ اور اُسکا بیٹا مارا گیا۔ انکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس ہنگامہ میں بنی نضیب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرت پاس آکر یہہ حال بیان کیا تو آپ نے حضرت علی مرتضیٰ کو متعین کیا۔ انہوں نے جا کر بنی نضیب کا سبیل و اسباب واپس دلادیا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سیرۃ وادی القریٰ - رجب (۶) نہ ہجری

یہہ ایک میدان ہے مدینہ اور شام کے درمیان۔ وہاں بہت سی بستیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

تھے ماری گئے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سیرۃ دومۃ الجندل شعبان سنہ ہجری

دومۃ الجندل کے لوگ [جو عیسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع تکتے تھے۔ چنانچہ ہجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔ اور خود آنحضرتؐ نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اس سال عبید اللہ بن عوفؓ کو سردار کر کے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی دغا کی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچہ کو مت مارو یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ ٹیری اطاعت کر لیں تو انکی سہ دار کی بیٹی سے شادی کر لینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنانے کے صرف دو طریقے سب سے عمدہ تھے۔ ایک حلیف ہو جانا۔ دوسرا رشتہ مندی کر لینا اسی پولیٹکل مصلحت سے آنحضرتؐ نے عبید اللہ کو وہاں کے سہ دار کی بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ آنحضرتؐ نے اخیر عمر میں متعدد قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواج مطہرات میں دخل کیا تھا باوجودیکہ عالم شباب میں یحز ایک بیوی کے کوئی اور نہ تھی۔ پس عبید اللہ حمن وہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اسلام کا وعظ کیا کیئے۔ اور مسلمان ہو جانے کی انکو ہدایت کی۔ اصہم بن عمرو کلبی جو وہاں کا سردار اور عیسائی تھا مسلمان ہو گیا اور اُسکے ساتھ اور بہت سے آدمی مسلمان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزیہ دینا قبول کر لیا۔ عبید اللہ حمن

نے اجماع کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سیرۃ فدک شعبان (۶) سنہ ہجری

یہ ایک کانوں ہے حجاز میں مدینہ سے دو منزل
آنحضرت کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکر لوگوں کو جمع کر کے یھود یوں
جو بلا وطن ہو کر خیدوں جا رہے تھے مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں اسلئے جانا
علیٰ رضی اللہ عنہ کو تنہا آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے انپر چھاپا مارا اور
ان کے تنہا اونٹ اور دو ہزار بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی

سیرۃ زید بن حارثہ یا سیرۃ اُمّ قرقہ - رمضان سنہ ہجری

زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سال تجارت لیئے ہوئے شاہ
کو جانتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم قنارہ نے جو بنی
بدر کی ایک شاخ ہے اور جنکی سردار اُمّ قرقہ نامے ایک عورت تھی
سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرت نے زید ہی کو انکے سزا دینے کو متعین
کیا۔ زید نے یکایک انپر چھاپا مارا۔ اور اُمّ قرقہ اور اسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

فیکس بن محسّر نے اس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے
مار ڈالا یعنی اسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے
اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں اٹھا کر اُسکے دو ٹکڑے
ہو گئے۔ تاریخوں سے یہ بات قابلِ اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُمّ قرقہ
کے مار ڈالنے کے بعد اُسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ
تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھ کر اُسکو مارا تھا۔ مورخین نے اسکا

ذکر بھی فرو گذاشت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس میر حمزہ واقعہ کہ اگر حقیقت
 وہ ہوا تھا انکار کیا فرمایا۔ ضرور قیاس پر نہایت سبب درجہ کی خشکی فرمائی ہوگی
 کیونکہ عموماً اپنی یہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے۔ مارے جائیں۔ مع ہذا اس
 سیرۃ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جنہیں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں
 ہو سکتا۔ علامہ ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے کہ اس سیرۃ کے سردار ابو بکر
 صدیقؓ تھے اور سلمہ بن الاکوعؓ لڑے تھے اور اُس میں ایک ضعیف
 عورت کے مع اسکی بیٹی کے پڑے جائزہ کا ذکر ہے۔ گرا سکے مارے
 جائیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نام اجانا زیادہ ترقیقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم
 میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا ذکر اجانا بیان ہوا
 ہے مگر اسے جائیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اسکی بیٹی
 حُرّ بن ابی وہب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبد اللہ بن حُرّان
 پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرتؐ نے
 لے لی اور اُسکو مکہ بھیج دیا اور اُسکے بدلے میں چند مسلمانوں کو قریش
 سے چھڑا لیا۔ سردارِ مہور نے تسلیم کیا ہے کہ اس عورت کے قتل نہوائیکا
 علم آنحضرتؐ کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجب ہے کہ اسپر بھی انہوں نے اُکو اُسکے
 قتل کا شریک گردانا ہے۔

سیرۃ عبد اللہ بن رواحہ - شوال سنہ ہجری
 ابو رافع سلام بن ابی الحقیق یہودی کے مرنے یا ماریجانی
 کے بعد جبکہ ذکر ہم سیرۃ عبد اللہ بن عتیق میں کر آئے ہیں

اُسید بن رزام یھودیوں کا سردار قرار پایا اُسے اپنے حلیف بنی غطفان کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرتؐ کو جب یہ خبر ملی تو اپنے عبد اللہ بن رواحہ کو مع تین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا۔ جب عبد اللہ واپس آئے تو آپ نے تین آدمی اُنکے ساتھ کیے اور اُسید بن رزام پاس روانہ کیے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انکا بھیجنا کسی معاہدے یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تھا نہ لڑائی کے لئے۔ کیونکہ لڑائی کے لئے تین آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے عبد اللہ نے اُس سے گفتگو کی اور وہ اس لایح میں آپ کے پاس آنے پر راضی ہوا کہ خیبر کی سرداری اُسکول جائے۔ وہ بھی تین آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے۔ یھودِ نئی آگے اور مسلمان اُنکے پیچھے بیٹھے۔ جب قرقرہ میں پہنچے تو اُسید کے دلیں کچھ شبہ ہو جیسا کہ زاد المعاد میں لکھا ہے اور اُس نے عبد اللہ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبد اللہ کو بھی شبہ ہوا۔ اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اُسکے پانوں پر تلوار ماری۔ اُسید بھی کود پڑا۔ اور خاردار سونٹا عبد اللہ کے مونہ پر مارا۔ اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا۔

سیرۃِ عمرؓ بنین۔ شوال (۶) سنہ ہجری

عُرَیْنَةُ مَدِیْنَةِ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا۔ وہاں کے چند کسان آنحضرتؐ پاس آئے۔ نہایت مفلس اور تباہ حال

اور بیمار تھے۔ شاید استسقا کی یاری تھی بسکا علاج اونٹ کا دودھ
 اور پشیا ب پنا اونہاں اونٹ بٹھا۔ بٹھے ہوں وہیں بڑے
 رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم سلمان ہو گئے ہیں
 رہا۔ یہ دیکرو۔ آپ نے ایسی بہد اونٹیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ
 کر دیئے۔ مگر جب وہ سسہ کے مقام پہنچے تو انہوں نے جیسا کہ صحیح
 مسئلہ میں بیان ہوا ہے ان چرواہوں کی آنکھیں پھوڑیں اور اُنکے
 ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے اور اونٹیاں لیکر جا چکی
 کہ زبن جابو الہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیج گیا۔
 وہ پکڑے گئے۔ اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پاؤں کاٹ کے
 ڈال دیے گئے کہ وہ نہ گئے۔

ہم غزوہٴ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ حکم مل چکا تھا
 کہ اگر تم عقوبت کرا چاہو تو اُس سیدہ عقوبت کرو کہ جبکہ تمہارے عقوبت کی گئی
 پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اُسطح مارا جس طرح انہوں نے چڑا ہوا
 کو مارا تھا۔

سیرۃ عمر بن اُمیہ شوال ششمی

ابو سُفیان بن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ
 میں بھیجا کہ کسی بہانہ سے آنحضرت کو قتل کر دے۔ وہ مع خنجر جو اُس کے
 پاس چھپا ہوا تھا پکڑا گیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُس نے یہ حال بتایا
 تو اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور وہ مکہ کو چلا گیا۔ مواہب ندنیہ میں لکھا ہے

کہ اسپر آنحضرت نے ابوسفیان کے قتل کے لئے عمرو بن أمیہ اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا۔ لیکن ان کا وہاں جانا کھل گیا۔ لوگ انہیں دور سے مگر وہ کسی طرح پر تکبر کھل گئے۔ مگر یہ روایت اس قسم کی اور دایمیں جو ہم اوپر لکھا آئے ہیں اس قدر بعینہ کہ مخالف مذہب مؤرخوں نے بھی انکو صحیح نہیں سمجھا۔ چنانچہ اسٹیکٹن اورنگ جو ایک عیسائی مؤرخ ہے اپنی تاریخ اسلام کے بیسویں باب میں لکھتا ہے کہ ”چھٹے پر جو یہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب کی تدبیریں کریں کیونکہ سنا گیا ہے کہ اس نے عمرو بن أمیہ کو خفیہ مقام کے ساتھ ملکہ کو بھیجا کہ ابوسفیان کو مار ڈالے مگر یہ رکھل گیا اور قاتل بسرعت بھاگ آئیے بچ گیا۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہے اور انکی زینبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اکردار اور سیرت عام کے برخلاف ہے۔“

غزوہ حدیبیہ - ذی قعدہ (۶) ہجری

یہ ایک گالو ہے اور اُس میں اس نام کا ایک کنواں ہے اُس کے نام سے یہ گالو مشہور ہو گیا ہے۔ یہاں سے ملکہ ایک منہ کی زمانہ جاہلیت میں۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم اور رجب کے مہینوں میں لوگ لڑنے بھڑنے کو حرام جانتے تھے۔ اور یہ مہینے حج اور زیارت کعبہ کے لئے جو تمام اقوام عرب کا قومی اور مشترک معبد تھا مخصوص تھے۔ چنانچہ کعبہ میں انبیاء سے سلف خصوصاً حضرت

ابن اہیم و اشما عجل علیہ السلام اور قربانی کے سینڈھے اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو گوشت میں سے ہوئے حضرت عیسیٰ کی
 تصویر کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بدن قیاموں کے
 وگ جو یھودی! عیسائی گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت
 کو تھے۔ وگ کوئی کسی سے ماحم و یحیٰ حق نہ رکھتا تھا۔ پس اسی بنا
 پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ اور نیکو
 ارادہ کیا۔ قربانی کے لئے اونٹ بہا لے گئے۔ اور قربانی کی علامت
 کے طور پر وناشیاں مقرر تھیں وہ انیز کر دیں اور ایکڑا بالنو بیس لوگوں
 سے ساتھ وچ فرمایا۔ اور چونکہ یہ امید تھی کہ قریش مکہ حج اور زیارت
 کے منع نہ ہونگے اسیلے وگوں کے پاس اغیلا صرف ایسا
 تموا تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا۔ مگر جب احد بیدار میں پہنچا قریش
 نے مکہ میں آئیسے روکا۔ دونوں طرف سے پیغام سلام پہنچا
 و لوگ آئے گئے مگر انہوں نے نہ مانا۔ آخر کار رستم بن عفا
 بھیجے گئے اور انکو بھی انہوں نے وید کر لیا۔ اور یہ مشہور ہو گیا کہ قریش
 نے مکہ کو قتل کر ڈالا پس آنحضرت نے مجبوراً ارے کا ارادہ کیا۔ اور سب
 لوگوں سے بڑے اور مارنے مارنے پر بیعت لی۔ مگر بعد کو وہ خبر
 غلط معلوم ہوئی۔ اسکے بعد قریش نے سہیل بن عمرو کو صلح کا
 پیغام دیکر بھیجا۔ اور صلح اس بات پر منحصر تھی کہ اس سال آپ مکہ میں حج
 فرمائیں۔ کتاب اخبار کہ مصنف علامہ ازرقی صفحہ ۱۲۰ و تاریخ ابن ہشام وغیرہ

اور جمعہ کو نہ آئیں۔ اور واپس چلے جائیں۔ اور سالانہ ہ کو قضا کر لیں اور تین دن سے زیادہ مکہ میں نہ ٹھہریں اور ایک ایک تلوار سے لے کر پانچ سو تک کوئی ہتھیار نہ ہو۔ بعد ہی گفتگو کے آنحضرت سپر رہا مرنے لگے اور حضرت علیؓ فرقتی کو عہد نامہ لکھنے کو فرمایا۔ اور کہا کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** سہیل نے کہا کہ ہتھیار نہیں جانتے تھے کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** آپ نے فرمایا کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** لکھو ہدایہ ما صالح عند محمد رسول اللہ سہیل نے کہا۔ اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول ہیں تو آپ سے رٹنے ہی کیوں آتا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسا۔ آپ نے فرمایا کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** میں نے کہا کہ میں اس سے باز رہتا ہوں کہ اس پر صلح ہوئی کہ دس برس تک لڑائی نہ ہو۔ اس کے بعد اس میں میں رہا اور لڑائی ہو۔ اور یہ بھی معاملہ رہا کہ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** میں کا بلا اجازت اپنے ولی کے آنحضرت سے بلا لیا۔ اس کے بعد اس کے پاس بھیج دیں۔ اگر آنحضرت کے سامنے ہیں۔ سے کوئی شخص مکہ میں چلا آئے تو قریب اس کو واپس نہیں دیتے۔ * غرض کہ آنحضرت نے اس معاملہ میں ایسی مرضی اور عالی ظرفی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور

کسی مسلمان کا آنحضرت کی مرضی کے برخلاف فروش کے پاس چلا جاتا مرنے لگتا

بغیر ممکن تھا پس مرتد کو واپس لیا کہ کرنے مولف عفی عنہ

آنحضرت نے اسی مقام پر قسّ بانی کے اونٹ فوج کیے اور ارادہ حج
:عمرہ کا موقوف کیا اور مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مدینہ سے ۱۰۰
مذیل سماء کی طرف۔

اہل خیبر کہ جس وقت وہ تمام یہودی بھیجے گئے جو مدینہ
سے بدادطن کے گئے تھے ہمیشہ مسلمانوں سے لڑنے کی تیاریاں
کرتے رہتے۔ اور انہوں نے بنی اسد اور بنی عطفان کو اپنا
حلیف کر لیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو شہتاشیں و شش تھیں بہت
نازاں تھے۔ جب ان لوگوں کی آمدگی جنگ نے زیادہ تر شہابی
تو آنحضرت نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مدینہ سے
چڑھائی کی۔ بنی اسد کا سردار طلیحہ بن خویلد مسدینی اور بنی
عطفان کا سردار عیینہ بن حصن ابن بدر فزازی تھا خیبر والوں
نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور ایک مہینہ اس لڑائی جاری رہی۔
سب سے پہلے حصن ناعم فتح ہوا اور پھر بعض و قلعے بھی فتح ہوئے۔
اہل خیبر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حیدر کرار کے
یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حارث اور اس کے بھائی حمزہ
اور عذتر اور یاسر کو مار لیا۔ اور ایک عجیب و حیرت انگیز قوت و
مہولت کے ساتھ ان کے سب سے مضبوط قلعوں و طبع۔ سلا لکھ اور

قصوں کو فتح کر لیا۔ تو انہوں نے اسن چاہا اور تین امر پر صلح ہوئی۔
 اوّل۔ یہ کہ تمام اہل خیکڑ کو اور اس کے اہل و عیال کو جان کی
 امان دی جائے۔ دوسرے یہ کہ تمام اہل خیکڑ اپنا مال و سباب بطور
 تادان جنگ کے دیدیں۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اسے
 جان اور اہل و عیال کے اسن کا معاہدہ قائم نہ ہوگا۔ تیسرے یہ کہ تمام
 خیکڑ کی انکی ملکیت نہ رہے گی۔ گردہ اپنے گھروں میں آباد رہیں گے۔ اور زمینوں
 پر بھی قابض رہیں گے۔ اور انکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کریں گے۔ اور
 کسی بدعہدہ سی پر آنحضرت کو اختیار ہوگا کہ انکو جدا وطن فرمائیں۔ کتاہ بن ربیع
 بن ابی الحقیق نے دغا بازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا۔ جو
 تلاش کے بعد ملا۔ پس وہ مارا گیا۔ اور اس کے اہل و عیال قید کر لیے گئے۔

غزوہ وادی القریٰ - جماوی الآخر سنہ ہجری

خیکڑ سے مراجعت فرما کر آنحضرت وادی القریٰ میں پہنچے اور اس
 چار دن ٹھہرے تو اہل تنعاء نے اسلام تو قبول نہیں کیا۔ مگر جزیہ دینے
 پر صلح کر لی۔

سیرتہ تریہ وغیرہ شعبان سنہ ہجری

اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سیرتے تھے۔
 جن میں پہلا سیرتہ تریہ کا تھا۔ جو مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ پر
 اس سیرتہ کے سردار عمر فاروق تھے اور تین آدمی ان کے ساتھ تھے
 گرد و ماں کے لوگ بھاگ گئے اور یہ واپس چلے آئے۔

دوسرا سریرہ ابو بکر صدیق کا بنی کلاب پر تھا اُسے کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی۔ کچھ آدمی مرے۔ کچھ قید ہوئے۔

تیسرا سریرہ بنی مُرہ پر بھیجا گیا جو قذافی میں رہتے تھے۔ اس سریرہ میں تیس آدمی تھے اور سید بن سعد اُسکے سردار تھے جو خفیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے۔

سریرہ غالب لیشی و اُسامہ بن زید۔ رمضان ۱۱ھ ہجری
 غالب بن عبد اللہ لیشی نجد کی طرف متقاعد ہو جو مدینہ سے آٹھ منزل پر ہے بھیجے گئے تھے اور دوسو سینس آدمی اس سریرہ میں تھے۔ گردن بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی۔ اور پھر سب لوگ واپس آ گئے۔ اُسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو صحرے کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ایک شخص اُسامہ کو ملا جس پر انہوں نے توار اٹھائی۔ اور اگرچہ اُسے کلمہ شہادت پڑھا۔ مگر اُسامہ نے اُس کو مار ڈالا۔ اور اس باعث سے یہ آنحضرت نے نہایت غصے کا ظاہر فرمایا۔

سریرہ بشیر بن سعد انصاری۔ شوال ۱۱ھ ہجری
 یمن اور حباب جسکو قنارہ اور عذرا بھی کہتے ہیں۔ بنی غطفاء سے علاقہ رکھتے تھے جو خبکہ والوں کی مدد کو گئے تھے اس وجہ سے یہ سریرہ اُن پر بھیجا گیا تھا۔ مگر وہ لوگ جاگ گئے انہماں واسباب اٹھ آیا اور صرف دو آدمی قید ہوئے۔

سیرۃ ابن ابی العوجاء سلمیٰ ذی الحجۃ ہجری

یہ سیرۃ بنی سلیم کی بھیجا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور بنی
چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن
بنی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور سردوں میں پڑے رہ گئے۔

سیرۃ غالب بن عبد اللہ لثمی صفر سنہ ہجری

یہ سیرۃ بنی موشح پر جو کدید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔
وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب آئے۔ اسی مہینہ میں خالد بن
ولید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن عاص مکہ سے مدینہ
میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سیرۃ غالب بن عبد اللہ لثمی صفر سنہ ہجری

یہ سیرۃ بنی وکد کی جانب بھیجا گیا تھا ان ہی لوگوں پر جن پر
بشیر بن سعد بھیجے گئے تھے۔ ان سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مار گئے
اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سیرۃ شجاع بن وہب آسدی۔ ربیع الاول سنہ ہجری

یہ سیرۃ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مدینہ سے پانچ
نزل ہے۔ اور جہاں ہی ہوا زن نے لوگ جمع کیے تھے وہاں کچھ
لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ان کے اونٹ لوٹ لائے۔

سیرۃ کعب بن غمیر غفاری۔ ربیع الاول سنہ ہجری

یہ سیرۃ ذات اطلح کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القراع کے قریب

یہاں بہت کثرت سے لوگ اپنے اپنے گھر جمع تھے۔ نہایت غصہ اٹھاتا
 ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب، تیلے پر نہ ہو سکتے
 ہونے پر ایک طائر لکھنے کا ارادہ ہوا کہ اس کو مہر دیا، لوگ اس کے
 چلے گئے۔

سیرۃ منوٹہ - جمادی الاول سنہ ہجری

یہ ایک قصبہ ہے شام کے علاقہ میں رستہ پر ہے۔
 آنحضرت نے حارث بن عمار کو مدینہ کی طرف روانہ کیا
 کہ نام ایک خط ویکٹہ قصبہ سے کو بھیجا تھا جب وہ وہاں پہنچا
 ایک نضر بن ابی شریح بن عمرو عساکری نے اس کو قتل کر دیا اور
 اسے آنحضرت نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارث
 تھے اسکی سرادھی کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی اور یہ اور
 بن ابیطالب اور عکرمہ بن زید کے ساتھ فوج کا زوال ہوا
 بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے ہار کر اسٹ و فوج کا کٹن
 خالد بن ولید نے کیا۔ اور نہایت سخت لڑائی کے باوجود فوج
 میں تمام عیسائی قومیں جو اس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں۔ اور
 فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اسکی حکومت
 تھی اور اسی زمانہ میں فارس کو فتح کر چکا تھا ان لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک

سیرۃ عمر بن عاص - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ سیرۃ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے سلاسل ایک

چشمہ کا نام تھا ذات القراع۔ کے پاس مدینہ سے دس منزل۔ بنی
قضاعہ نے کچھ لوگ لڑائے لیے جمع کئے تھے۔ جب یہ خبر آنحضرت
کو پہنچی تو عمر بن عاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ سلاسل
کے قریب پہنچے پر معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں۔ اسلئے
دو سو آدمی اُکی مدد کو آؤ بھیجے گئے۔ مگر بنی قضاعہ آخر کا بھاگ گئے
اور بچیت متفرق ہو گئی۔

سُریہ ابی غلبہ بن جراح۔ جب سنہ ہجری

اس سُریہ میں تین سو آدمی تھے جو سمندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے
رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔

سُریہ ابی قتادہ انصاری۔ شعبان سنہ ہجری

اس سُریہ میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بمقام خضن جو نجد میں
ہے بنی غطفان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا۔ کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ
لوگ قید کر لیے گئے اور دو سو اونٹ اور ایک ہزار کبیراں ہاتھ آئیں۔

سُریہ ابی قتادہ۔ رمضان سنہ ہجری

اس سُریہ میں صرف آٹھ آدمی تھے۔ اور یہ لوگ اِزدہ کی طرف
بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مکہ اور یمامہ کے اور عین
سے تین منزل ہے۔ یہ سُریہ صرف اسلئے بھیجا گیا تھا کہ قریش مکہ کی
کچھ خبر لے۔ اور نیز مکہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف
لیجائیں گے۔ حالانکہ اِکا ارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔

غزوہ فتح مکہ - رمضان سنہ ہجری

منجملہ شرطیہ معاہدہ حُدَیبِیَّہ ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں
 اس معاہدہ میں آنحضرت کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ اور جو قومیں چاہیں
 قریش کے معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ آنحضرت کے
 ساتھ امیر بنو بکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے۔ مگر پورے
 دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنو بکر نے بنو خزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت
 اور جنگ وجدل کو جو شروع زمانہ اسلام سے موقوف تھی پھر تازہ کیا۔ اور
 نوفل بن معاویہ دُثَیْل نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے
 قریش مکہ نے برخلاف شرطیہ معاہدہ ہتھیار بھینچنے سے بنو بکر کی مدد کی
 اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُن کے شریک ہوئے اور
 بنو خزاعہ کو یہاں تک عاجز کیا کہ انہوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی۔ مگر نوفل
 نے وہاں بھی اٹھاتاقب کر لیا اور کہا کہ آج کلے دن خدا کوئی چیز نہیں بھگا پناہ
 لینا چاہیئے۔ ناچار بنو خزاعہ نے بُدَیل بن ورقا کی پناہ لی جو ان ہی
 میں سے تھا۔ مگر مکہ میں رہتا تھا۔ اور عمرو بن سالم کو استدعا کے لئے
 آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ قریش عہد شکنی تو کرتے تھے مگر معاہدہ اندیشہ ہوا
 کہ آنحضرت کو خبر پہنچے گی تو آپ ضرور اسکی مکافات فرمائینگے۔ پس ابوسفیان
 اسکی معذرت اور دوبارہ عہد کرنے کو مدینہ میں آیا۔ مگر ناکام رہا۔ اور
 کیونکر ناکام نہ رہا کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل
 کر دیا تھا اور ان پر بے انتہا زیادتی کی تھی۔ پس ممکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خون ریزی

وقت انہار فوج جرار کے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور پہلے آگ اس فوج ہی کی
 تو ہے۔ جسکو سکر اسے دوش ازگ اور بخواسکے کچھ پناہ نواز
 اُس کے کہنے کے موافق اُس کے پیچھے بیٹھ گیا۔ اور انھیں کینہست
 میں حاضر ہوا۔ اور پناہ مسلمانوں کو دیا جی غلام بنے۔ اور شاید دل میں کچھ
 اچا کیا۔ مسلمان تو کھینچا۔ مگر پس بنے حمودیکہ پناہ کو اپنے پاس
 کھہارے۔ مگر وہ بھی پناہ کا نہ بنو۔ مگر بعد عشاء چہ اسکو اس کی
 ہواش سے آجھڑنے لگے۔ ان کے من اور حکم کو واپس جانے کی اجازت
 دی۔ اور تالہ لگ کر قتل۔ تبریق بائیں رہا یہ بھی فرما دیا کہ جو شخص تیرے
 گریں پناہ لیکھا اسکو امن دیا جائیگا۔

اسی شبہ انحضرت مکتہ پر بڑھے اور شہر کر دیا کیا کہ جو شخص اوس سفیان
 سے کھینچا گیا اور جو اپنے گھ کا دروازہ بند کر کے چپ چاپ بیٹھا رہیگا
 یا ہتھیار ڈال دینا۔ احرار کعبین پناہ لیکھا اسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند داور
 کچھ ہوتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے۔ مثلاً ایسے گئے
 اور فوج کے سرداروں کو مکتہ پر بڑھنے کا حکم ہوا۔ علی بن ابی جہل
 اور صعوان بن امیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خیف سا
 مقابلہ کیا اور چند مسلمان شہید ہو گئے۔ مگر قریش کے نثر آدمی۔ ریگے
 اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور انحضرت بلا حمت
 بسواری شتر مکتہ میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی
 پوری ہوئی جو حضرت اشعیاہ نبی نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ

”وَحُضُّ خُدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اور اُن میں سے ایک کو گدھے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بتایا تھا“ [کتاب اشیاء باب آیت ۱] جبکہ پہلا حصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیے جو گدھے پر سوار ہو کر یروشلم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا کیونکہ بلاشبہ یہودیوں نے جو نکارتی اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اُسکو بتایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ مگر دوسرا حصہ پورا ہونا باقی تھا جو اُن پر ہوا۔ کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شرک و بت پرستی کی جگہ خدا کے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگ اُن نے اُنکو خدا کا بیٹا مانا اور تین خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا اور خدا سے احمد کی پرستش میں خلل آگیا تھا اُسکو ٹایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ اور یوں فرمایا ”يَا أَهْلَ الْكِتَابِ نَعَاكَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ“ آنحضرت نے سرکاری کعبہ کا طواف کیا۔ اور پھر سطحِ آپ کے جدِ امجد اِبراہیم خلیل اللہ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اُسی طرح قریش کے بتوں کو جو حرم کعبہ ہا بجا نصب تھے توڑنا شروع کیا۔ چنانچہ ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا“ فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے۔ اُنہی چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہ گئے تھے جہاں آج بھی

پہنچ سکتا تھا۔ پس جناب علیؑ نے عرض کیا کہ میرے کاہنہ پر پائے مبارک رکھ کر انکو بھی توڑ ڈالیے۔ مگر آپ نے فرمایا نہیں۔ بلکہ تم میرے کاہنہ پر چڑھ کر انکو توڑو جس سے ظاہر مقصود یہ تھا کہ جناب موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامور ہونا ہر کسی کو معلوم ہو گا پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمد رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت رکھتا تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ حضرت ہارون کو تھی اس قبلہ نام کے دوش مبارک پر پانو رکھ کر تعجید پر چڑھ گیا۔ اور تینوں کو زمیں پر پٹاک کر اس شکل خدمت کو پورا کیا۔ جسکی بجاوری کا وعدہ وہ صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۲۶] کعبہ کے اندر جو فرشتوں اور پیغمبروں کی تصویریں تھیں انکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق کو ہوا۔ اور انہوں نے انکو مٹا ڈالا۔ مگر حضرت ابواہیثمہؓ و اسماعیلؓ کی تصویروں کے مٹانے میں انکو تاثر ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھ کر آنحضرتؐ نے خود مٹا دیا۔

* بخاری اور مسلم نے اتفاق سے عبد بن ابی وقاص کی سند پر روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو فرمایا کہ "اَنْتَ رَئِیْ جَمَزَلْتَهُ هَارُوْنَ مِنْ مُوسٰی اَلَا اِنَّہٗ لَا یَنْبٰی بَعْدِیْ" یعنی تمکو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ یعنی نبوت کے سوا تمام کمالات روحانی جیسے مجاہدیت میں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور جس طرح ہارون موسیٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجا آوری میں شریک تھو ویسے ہی تم میرے ساتھ شریک ہو۔ و کفی بذلك فضلا۔ مؤلف غنی عنہ

اُن کی مملکت اور اہل مکہ سب آنحضرتؐ کا مال تھا اور جو بظلم و ستم اُنہوں
 نے آنحضرتؐ اور عبا پر کیے تھے وہ کسی کو معلوم تھے۔ پس آپؐ چاہتے
 تھے کہ عمامہ وہی بنالیتے۔ و جب کو جو نہ چاہتے دیتے۔ مگر اللہ
 سے رحمہ و کرم کہ اب سے اُن سب باواں کو بھلا دیا اور اہل مکہ سے
 وہی نہ کہا جو لوگوں نے عَلَیْکُمُ السَّلَاحُ نے اپنے بھائیوں سے کیا
 تھا اور اُنکو مخاطب کرتے فرمایا کہ ”لَا تَزِیْبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ لَیْخُمُ اللّٰهُ
 لَکُمْ وَهُوَ اَدْحٰی اَرْحَمٰی“ یعنی۔ آج میں نے اپنے قلمور کو معاف کر دیا
 خدا بہ سب سے زیادہ رحمہ والا ہے وہ بھی معاف کرے۔ اور پھر فرمایا
 اِنَّ هٰذَا عَلَیْکُمُ الطَّاهَرُ یعنی۔ اے مکہ کے لوگو! یہ تمہارے
 لیے سنو ہمارا میسر صاف ہے۔ یہی وہ بھی سب کر دیئے گئے
 جہاں سے رہا نہ سکے یوں اس کو یہ خیال تھا کہ انکا بڑا سبب جو شہر (دلفی)
 میں تھا اسے کوئی نہیں کر سکتا ہی طرح مشہور کہیں کہ کو بھی (بلاشبہ)
 کہیں لی نسبت۔ یہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں۔ اور
 اُردھ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے انکا یہ خیال مستحکم ہو گیا تھا۔
 اور وہ آنحضرتؐ سے اللہ سے و آلہ وسلم کی نسبت بھی ایسا ہی کمان رکھتے
 تھے۔ لیکن اب جو ان کے خلاف توقع ہو گیا۔ فتح ہو گیا۔ و انکا بڑا سبب
 ہبل جسکو اُخذ کی رائی میں مدد کے لیے ساتھ لینگے تھے اور اُرد
 بڑے بڑے بت مٹی میں مل گئے۔ تو اُنکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اور
 چیز ہے اور پیغمبری اور چیمینڈ۔ اور خدا کے دست قدرت کے

پانے بہت کوی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جوق جوق آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوع و خیار مسلمان ہونے شروع ہو رہے۔ اور آپ نے اُن سے اس اقرار پر بعیت لینی شروع کی کہ "خدا کے ساتھ کسی نہ کسی کے لئے نہ اسکی ذات میں نہ صفات میں نہ اتھماقی تجارست و انتقامات میں۔ اور چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خون ناحق نہ لیں گے۔ بیٹیوں کو نہ ماریں گے۔ اور نہ کسی پر ہتھان لگا لیں گے۔ اور تمام امور حق میں آپ کی اطاعت و فرماں برداری کریں گے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بعیت لی۔ مگر آنا زیادہ کیا کہ کسی کے سوگ میں مونہ نہ نوچیں گی۔ اور نہ تپانچوں سے پیسینگے۔ اور نہ سر کے بال کھسٹیں گی۔ اور نہ گریبان چاک کریں گی۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنیں گی۔ اور نہ چلا کر روئیں گی۔ اور نہ قبر پر سو گواہی میں بھینگی" اور اس طرح پر خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا "إِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَالْقُلُوبُ وَالنَّاسُ يَذْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا" یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی مکہ فتح ہو جائے اور تو لوگوں کو دین خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنی پروردگار کی حمد بجالا اور اُس سے طلب آرزو کر [گنہگاروں کے لئے] کیونکہ بیشک خدا معاف کر دینا والا ہے۔

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہو گا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بلال بن رباح نے اُسی کعبہ پر چڑھ کر کہ جس میں لات و منات اور عورتیں و مہل کی طرح و ثنا کے رات دن غلغلے ہوتے تھے باواز بلند یہ کہ

”اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ- أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ- أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ اور تمام کوہ و دشتِ ندا کے نام پر
 کی فطرت و جلالت سے بھر گیا۔ اور اُس رسولِ جلیل افتخارِ آں خلیل کی
 رسالتِ حقہ کی منادی کی صدا ہر ایک مُسلم و مشرک کے کان تک
 پہنچ گئی۔ اور توحید کا ذکا چار کھونٹ میں بیج گیا۔

اَب ہم ناظرین کو ان آیاتِ بیانات کے مضمون کی طرف
 متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالتِ مقدسہ کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور
 مزید ہولیت کے لیے یہاں پھر لکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔
 ”يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ قُمْ فَإِنَّا نَذِرُكَ فَإِنَّا نَذِرُكَ فَإِنَّا نَذِرُكَ“
 وَالرَّجَزَ فَأَجْمُرْ- وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ- وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ“ اور پوچھتے
 ہیں کہ بحرِ رسالت کے اُس دُرِّ قیم نے جسکو مشرکین لگے تھارت سے
 ”يَتِيمَ عَبْدٌ الْمُطَلَّبُ“ کہا کرتے تھے۔ اُن ساتوں حکموں کو جو ان آیات
 میں ہیں علی وجہ الکمال پورا کیا؟ یا نہیں؟ اور یہ کہ دنیا میں ایسا کون شخص
 گزرا ہے؟ کہ جس نے ایسا اور اس طرح قیامِ بامرِ اللہ کیا ہو؟ اور عذابِ
 آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو؟ اور خدا کے نام پاک کو ایسا بند
 کیا ہو؟ اور خلائق کے ترکیبِ نفس اور طہارتِ باطنی و ظاہری میں ایسے علی
 وجہ کی کوشش کی ہو؟ اور شرک کے گندے ناسے کی جگہ توحید کا
 دریا سے طور بہایا ہو؟ اور اس احسانِ عظیم کے عوض میں اپنے لیے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو ۹ اور بے انتہا تکلیفوں اور مصیبتوں اور قتلوں اور حقاتوں کو محض وجہ اللہ برداشت کیا ہو ۹ یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام و تجویز اسے گمراہ نہیں ہو سکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دیکھا ہے۔ یہ صرف اسی سے ہو سکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہو سکتا ہے کہ جبکہ خود خدا تعالیٰ نے ایسے حکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و پاکت کیا ہو۔ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ

سمریہ خالد بن ولید وغیرہ رمضان سنہ ۱۰

فتح مکہ کے بعد خالد بن ولید "عُزَیْمَہ" کے توڑنے کے لیے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بیت تھا۔ اور عمر بن العاص "سُوع" کے توڑنے کے لیے جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہی ہذیل کا بیت تھا۔ اور سعد بن زید الاشہلی "صات" کے توڑنے کے لیے جو نہایت مشہور بیت قبیلہ اؤس و خزرج کا مِلَل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑ کر چلے آئے۔

سمریہ خالد بن ولید شوال سنہ ۱۰

"عُزَیْمَہ" کو توڑ کر واپس آنے کے بعد خالد بن ولید کو تین سو چالیس آدمیوں کے ساتھ بنی جذیمہ کی طرف اسلامہ کی ہدایت کرنے کے لیے بھیجا گیا۔ مگر بنی جذیمہ پہلے سے مسلمان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمی مسجد بھی نماز پڑھنے کے لیے اپنے ان بنی تھی

لیکن وہ مسلح ہو کر مقابلہ میں آئے۔ جب پوچھا گیا کہ مسلح ہو کر کیوں آئے ہو؟
 تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے۔
 ہم کو خوف ہو کہ یہی قوم ہم پر چڑھ کر نہ آئی ہو۔ اُن سے کہا گیا کہ ہتھیار رکھ دو۔
 انہوں نے ہتھیار رکھ دیئے۔ اُن سے ایک یہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا مسلمان
 ہونا ظاہر کر نیکیے۔ ”سَلَمْنَا“ کہنے کی جگہ ”صَبَانَا۔ صَبَانَا“ کہہ اُٹھے
 اور اگرچہ انکا اس کہنے سے یہ مدعا تھا کہ جتنے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے
 مگر مسلمان اس لفظ کو کافر ہو جانیکے معنوں میں سمجھتے تھے۔ چنانچہ انکا
 یہی مطلب سمجھا لیا۔ اور انکو قید کر لیا گیا۔ صبح کو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس
 جو قیدی ہے اُسکو مار ڈالے۔ بنی سَلِیم کے پاس جو قیدی تھے انکو
 انہوں نے مار ڈالا۔ مگر مہاجرین و انصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا۔
 بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا۔ جب آنحضرتؐ یاس یہ خبر پہنچی تو آپؐ خالدؓ
 کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ ”خداوند جو کچھ خالدؓ
 نے کیا میں اُس میں اُس میں بے قصور ہوں“ اور جناب مرقضوی کو حکم ہوا کہ جو لوگ
 مار گئے ہیں انکا خون بہائے داروں کو جا کر دے آؤ۔ چنانچہ آپؐ نے نہایت
 فراخ دلی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل کی۔ جس سے وہ سب لوگ خوش اور
 شکر گزار ہوئے۔

غزوہ حنین جبکہ غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوازن بھی
 کہتے ہیں۔ سوال سنا کہ ہجری

حنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں۔ جو مکہ اور طائف

کے بیچ میں ہیں اور ہوازن ایک قوم تھی جس سے ان مقاموں پر
لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحابی جنہیں بنی ہوازن اور بنی ثقیف اور بنی مُضَرَ
اور بنی جُشَیم اور کچھ لوگ بنی ہلال کے اور بہت سے لوگ مختلف
قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوئے اور انہوں نے بسراری نامی
بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا جسکی خبر پاکر آنحضرت نے بھی لڑائی
کی تیاری کی۔ اور بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنہیں دو ہزار مائدہ
کے نو مسلم تھے۔ مالک بن عوف بمقام حنین پہنچ گیا۔ یہ
ایک ایسی دشوار گزار جگہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا پس
فوج اسلام نے جو بلاتر تیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہ اندھیرے
گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کہیں گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یہ ایک
ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوجھار کر دی۔ جس سے مسلمانوں میں ہتھ
اتری پڑ گئی اور بھاگ نکلے۔ یہاں تک کہ آنحضرت کے پاس بھی ہتھ
ہی تھوڑے آدمی رہ گئے۔ جب یہ حال دیکھا تو آنحضرت ایک اونچی جگہ
جا کر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عباس نے جنگی نہایت اونچی آواز
تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرض کہ سب لوگ نہایت
عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت
لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اسکے
بعد آنحضرت نے ابو عاصم بن شریحہ کو ان لوگوں کے تعاقب میں

بھیجا جو اوطاس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور
 ابُو عامر ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے
 ثقف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بیت سے قیدی اور مال و اسباب
 مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد چھ ہزار لکھی بت اور اوٹوں اور
 بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ہوازن کے لوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور التجا کی کہ قیدی احسانا چھوڑ دیئے جائیں۔ یہ بات کیسے شکل تھی کیونکہ
 تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن
 قیدیوں کے معاوضہ میں نہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے نہ تھے
 عوضاً نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرت کا رحم جہلی اسکا قرض ہوا کہ وہ بغیر
 عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ ایسے انکو یہ تدبیر سو جھائی کہ کل
 نماز کے وقت آؤ [بس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع
 ہونگے] اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔
 انہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور نبی عبد المطلب
 کا حصہ ہے میں نے تم کو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارا
 حصہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے انکار کیا۔ مگر آخر کو سب
 راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے کے احساناً چھوڑ دیئے گئے

غزوہ طائف - سوال (۸) نہ ہجری

مُحَنِّین سے واپس آکر آنحضرت نے طائف کی طرف کوچ فرمایا

کیونکہ یحییٰ ثقیف نے طائف کے قلعوں میں جا کر پناہ لی تھی۔ اور وہ اسی کا
 سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی
 تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرت محاصرہ اٹھا کر عَمْرُؤ
 اور نیکے لئے مکہ میں آ گئے۔ اور اُس سے فارغ ہو کر مدینہ کو
 تشریف لے گئے۔ محاصرہ کے دنوں میں طائف کے اطراف و جوانب کے
 بتوں کو حنا بن علی مرتضیٰ نے جاکر تباہ کیا اور مُفِیک بن عَمْرٍو الدؤسی
 نے ذوالکھفین نام لکھ سی کا ایک بُت توڑ ڈالا اور جلا دیا۔ کچھ عرصہ کے
 بعد اہل طائف نے پچھ شخصوں کو آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار
 باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہ کہ "کلات" جو انکا بُت ہے وہ تین برس تک نہ توڑا
 جائے۔ جب یہ نام منظور ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب
 اسکو بھی آپ نے منظور فرمایا تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب
 کہ وہ واپس جائیں نہ توڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی نام منظور فرمایا۔
 دوسری یہ کہ اُنکے لئے نماز معاف کر دی جائے۔ آپ نے
 فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اُس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہ کہ وہ اپنے بُت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔
 چوتھی یہ کہ جو عامل محمول و مُول کر نیکے لئے مقرر ہو اُسکے
 سامنے وہ نہ بلائے جائیں اور نہ انکی زمینوں کی پیداوار کا دشواں حصہ
 لیا جائے۔ اور نہ کوئی جبر مان لیا جائے۔ اخیر کی ان دو شرطوں کو آپ نے

منظور فرمایا اور صلح ہو گئی۔ اور ابوسفیان اور مغیرہ بن شعبہ کو "ولات" کے طور پر لے لئے بھیجا گیا۔ اور مغیرہ نے اپنے ہاتھ سے اسکو نوٹ دیا۔ یہ کس قدر ہنسی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں اس کے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اسکی موت پر گریہ وزاری کرتی تھیں۔

سیرۃ عکینہ بن حصین الفزاری محرم سنہ ہجری

اس سیرتہ میں سچا نش سوار تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چرا رہے تھے کہ "فعا عکینہ" اُنپر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تین بچے گرفتار ہوئے۔ انکو مدینہ میں لے آئے اسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار۔ بلکہ مدینہ میں آئے اور اطاعت قبول کی۔ اور آنحضرت نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے انکو دیدیا۔

سیرۃ قطبہ بن عامر صفر سنہ ہجری

یہ سیرتہ قبیلہ خُثعم پر بھیجا گیا تھا۔ مورخین لکھتے ہیں کہ اس سیرتہ کو حکم تھا کہ بنی خُثعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی وہ قبیلہ کچھ مالدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی بنی سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لاپس سے ایسا حکم دیا تھا بہر حال اگر حقیقت ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اس کے لئے کوئی جائز سبب ہوگا۔

اس سیرتہ میں کل بنی آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اسکا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خُثعم کے گانو کا

ایک آدمی کا۔ اُس سے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے جاتا کہ گانوں
 والوں کو خبر ہو جائے۔ اُسکو لوگوں نے ما ڈالا۔ مگر وہاں تک نہ پہنچا۔
 اُسکے قتل ہو گیا۔ پھر زاد اللہ عاز میں کھایا کہ رات کو سوتے
 میں گانوں پر چڑھ گیا مگر وہاں تک نہ پہنچا۔ رات کو حملہ ہوا۔ بیان آج
 ہر حال یہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے۔ گانوں کے خوب لڑے اور
 طرفین کے آدمی مار گئے اور خونی دست۔ کچھ بھڑکے باں اور کچھ عورتیں
 ہو کر تار بوی تھیں۔ اُن کے متدینہ ہیں۔ کسی نے نہیں لکھا کہ اُن
 عورتوں کی نسبت کیا ہوا اور اُن کا ذکر نہ ہونا ظاہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ
 چھوڑ دی گئیں۔ کیونکہ اگر وہ بطور لڑائیوں کے تقسیم کی جاتیں تو اُن کا ذکر ضرور ہوتا۔
سیر یہ صفحہ اک بن سفیان الکلابی۔ بیع الاول سیر یہ
 یہ سیر یہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا۔ اول اُنکو مسلمان ہو جانتے بے
 سمجھا یا گیا۔ مگر اُنہوں نے: اے اڑے اور شکست کھا کر بھاگ گئے۔

سیر یہ عبد اللہ بن حذافہ۔ یا علقمہ بن المجزز المدحی بیع الاول
(۹) سیر یہ

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سیر یہ کے سردار عبد اللہ تھے
 یا علقمہ۔ مین سیر یہ آدمی ہیں تھے۔ یہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جبکہ
 بغرض فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی۔ یہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جتدہ
 میں جمع تھے۔ جب مسلمان ایک جزیرہ میں جا کر اترے تو وہ لوگ بھاگ
 اور یہ بغیر کسی سے لڑنے کے واپس چلے آئے۔

سریہ بنی طے (۹) نہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف خاتمہ کا بیٹا عذی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ تخت کو اپنے کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپ نے جناب علی مرتضیٰ کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُسکے پوجنے کو بت جسکا نام فِلس تھا توڑ دیں۔ یہ بت خاتمہ کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عذی بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فِلس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی پکڑ لیے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں خاتمہ کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرت اُس طرف سے گزرے تو اُسے پُجال عرض کیا۔ آپ نے کہا کہ عذی میرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے۔ کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُسے عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اس بات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص میری قوم کاٹے تو اُسکے ساتھ آؤ۔ سے تجاؤیر سے گھر بھیج دوں۔ عذی عینہ نالچی تھا اور شام کی رہتا گیا تھا۔ انہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ خاتمہ کی بیٹی نے دیکھ کر کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیج دیا جائے۔ پس آنحضرت نے اُسکو زور دیا اور کھڑے حطافا اور روانہ کر دیا۔ اسے چند روز بعد عذی حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ طے کے جعفر قیدی تھے۔ وہ بھی سب چھوڑ دیے گئے۔

غزوہ تبوک - رجبِ نہجری

یہ ایک قصبہ ہے شاہد اور وادی القرۃ کے درمیان۔ آنحضرت کو یہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شاہد میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیے ہیں۔ اور ہر قل نے ایک ہزار کے خرچ کے لائق رسد انکو دیدی ہے اور یحییٰ لکھ اور یحییٰ جندادہ اور یحییٰ عاملہ اور یحییٰ غسان کے لوگ جو عیسائی تھے اب ان کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ہر قل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شاہد اُسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب اُسے ایرانیوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مفلس اور تنگ تھے۔ ایسے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں بہت دقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مدینہ سے روانہ ہوئے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو جسدِ جمع کے ہونے کی خبر سنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنا بن روبہ رئیس شہر ایلتہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جزیا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور انکو عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ جسکا مضمون یہ تھا کہ ”ایلتہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے۔ انکی کشتیوں کو۔ اُنکے مسافروں کو خشکی اور تری میں اُنکے لئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے۔ اور جو لوگ اہل شاہد و اہل یمن اور اہل بحرین اُنکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

اور اگر اس سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو انکا مال [یعنی جزیہ دینا] انکو سزا نہیں سکے گا۔ اور ہر ایک شخص کو انکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور اس حالت کے سوا کسی کو جائز نہیں ہے کہ چران وہ بنا چاہیں اور جس سے سے جانا چاہیں۔ یہی کے یا خنکی کے انکو منع کرے، غالباً اسی قسم کے اسکی مانند باقی لوگوں کو بھی۔ ہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا۔ ان لکھ دیئے ہونگے۔

الکید بن عبد اللہ بن کندی رئیس دومتہ الجندہ جو اس نواح کا بادشاہ سمجھا جاتا تھا، عیسائی تھا، ضربیں ہوا۔ اُسکے پاس خالد بن ولید کو بھیجا۔ وہ دیکھا بھی حسنان گھوڑوں پر سوار ہو کر اپنے محل سے نکلے اور ساتھ اسکو سوار بھی تھے۔ مقابلہ ہوا۔ حسنان مارا گیا اور الکید گرفتار ہو گیا۔ جب اسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اُسے بھی جزیہ دینے پر صلح کر لی۔ اور اسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ یہ وہ ہیں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط لکھا کہ اگر باطلی کو ہرقل کے پاس جیسا جسکی نسبت گین نے یہ فقرہ لکھا ہے کہ جب ہرقل جنگ فارس سے نوزک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اُسے تمام حصہ میں حکم کے ایلیچوں میں سے ایک کی ضیافت کی جو بادشاہ کے بادشاہوں اور قوموں کو دین اسلام کی طرف بلاتے پھرتے تھے جسکی بنا پر عربوں نے تعصب سے یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔ اور عربوں کو دین اسلام کی طرف بلاتے ہیں کہ ہرقل سے خود بادشاہ مدینہ نے

اگر ملاقات کی اور دوہ کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے سو بہ شاہ
 میں ایک عمدہ مقام سکوعطا کیا۔ گبن نے یہ مضمون اومیدوں کی نسبت
 بطور طعن کے لکھا ہے۔ اور یہ مفرخ جھکتا ہے کہ آنحضرت کا ہر قریب سے
 پاس تشریف بیجا نا اور اسکا کسی بین کا دونا مضرب غلط ہے۔ گنرا سے کہیہ جو
 اور زوی موزوں کے بیان سے آنحضرت سے بیچو کا ہرقل سے دنا
 اور اسکا اپچی کے نہ چھٹے ملک سے پیش تا ثبات سے

اب موقع ہے کہ جو یہ کی حقیقت وراہل ذہیرا سے مد
 کیے جائیگی و جب بیان کیجائے۔ تاکہ اسے قہر سے سمجھنے میں آسکے
 جو نہ ملی کی ہے۔ اور مخالفین اسلام نے اسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی
 ہے۔ اسکی ایفیسہ شرح ماہرین نظر میں کو معلوم ہو جاوے

کرمسید اللہ بخان بھادری کے نزدیک "جو گوئے سلمان ہیں
 ہوتے نہ"۔ اپنے قدیم و سب پر دہر سے تھے انہو جو جہر پر
 مقرر ہوتا اسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں۔ نہ بڑی مٹی کی ہے اور جو لوگ
 مخالف اسلام ہیں انہوں نے چتر یہ مقرر کرنے پر بہت سا طعن کیا ہے
 مسٹر لڈن نے اپنی کتاب 'سند القاسوس' میں لکھا ہے کہ جو یہ
 قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہ "اور یہ انکی بہایت غلطی ہے۔
 کیونکہ انھن کا ہو جانا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہو جانا یا کسی قسم کا
 معاہدہ ہونا گوکہ انہیں جو یہ دینا نہ قرار پایا ہے قتل سے محفوظی کا سبب
 ہوتا تھا نہ کہ جزیہ دینا۔

چتریکہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کر لیتے تھے جو لوگ حریت ہو کر رہتے تھے وہ وہی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنک امن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلندہ کے نام کے فرمان میں آنحضرت نے لکھا تھا کہ ”لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ“ پس جزیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے۔ جزیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے لڑائی کی ضرورت سے جو خاص چہماڑ یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (زکات) یعنی چالیسواں حصہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لو بری تھے۔ ان سب امور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین روپیہ کئی آنے سال ہوتا ہے اُنٹے لیا جاتا تھا پس اُس شخفیف و رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذیحّی کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اُوڑ قسم کی آمدنی تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مسلمان پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے۔ سال بھر کے بعد اُس ذیحّی کو تو صرف تین روپے کئی آنے اور اگر اُسکی جو رو یا اُوڑ کنبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسے قدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تین چالیس روپیہ سے

زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مسلمان کو بلا عذر اپنے صندوق خزانہ میں سے
 ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ چرخیہ مسلمان ہو۔ نہ کسی طرح غیبت
 نہیں دلا سکتا بلکہ جس کی یلوا ایمان سے ال کی محبت زیادہ ہو تو اسکو مسلمان
 ہونیسے باز رہنے پر رغبت دلا سکتا ہے۔ بالین ہمہ جہت تھی غیب
 مسکین تھے وہ چرخیہ سے بھی معاف کر دینے جاتے تھے جو
 فیما کہ مخالفین اسلام نے چرخیہ کی نسبت کیا ہے اُسکے غلط ہونیکے
 بہانہ سے ایک اور حال کے زمانہ کے ٹرے عیسائی عالم کی کتاب سے
 ثابت ہوتی ہے۔ وہ یہاں ہی عالم معلم بھروس البستانی ہے اور اسکی
 کتاب کا نام ”محیط المحيط“ ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُسے لکھی
 ہے وہ لکھا ہے کہ ”الْخَرَجَةُ خَرَجُ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
 قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْجَزْيَةَ عَنْهُمْ أَوْ تَكْفِيهِمْ مُعَامَلَةً أَوْ بَيْعًا وَقَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ
 مَوْنَهُ أَوْ الْجَهَادَ كَالْمُسْلِمِينَ“ یعنی چرخیہ زمین کے خرچ اور اُس مال کو
 کہتے ہیں جو زمینوں سے لیا جاتا ہے اور اسکا نام چرخیہ رکھنے کی وجہ
 بعض نے یہ بیان کی ہے کہ وہ اُس بڑاؤ سے اُکو بچاتا ہے جو مخالف
 مذہب دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ
 لڑائی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُسکو
 بچاتا ہے [اسے قولہ سلمہ]

یہاں تک لکھا جا چکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضل دوست
 مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسر مدرسۃ العلوم علیگڑہ کا لکھا ہوا ایک

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جبکہ ہم انکی اجازت سے لفظ یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”غیر مذہب والوں نے ہمیشہ اس لفظ کو نہایت گوارا ہی سے سنا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اسلام اس لفظ کا مراد ہے۔ اسلام میں یہ اصول پیدا کیا۔ جس سے اسکا مقصد مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت تعصبانہ اور نامناسب تفرقہ قائم کرنا تھا۔ انکا یہ بھی خیال ہے کہ چونکہ ایک ایسا جبر تھا جس کے بچنے کے لئے اسلام کا قبول کر لینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ جبراً مسلمان کر دیا گیا ایک فوری ذریعہ تھا۔ لیکن یہ تمام غلط خیالات انہیں غلط فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اس موقع پر تاریخ جینیٹوں سے چونکہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزیرہ اصل میں کس زبان کا لفظ ہے۔ اور کن معنوں میں مستعمل ہوتا۔

(۲) ایران اور عرب میں جزیرہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔

(۳) اسلام نے اسکو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے۔

تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزیرہ۔ گویا یہ صطلح بمعنی میں خاص ہو گیا ہے۔ لیکن لغت کی رو سے وہ خراج اور جزیرہ کے لئے کیاں موزوع ہے۔ قاموس میں ہے ”الْجَزِيرَةُ خَرَجُ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الذَّهَبِ“ جوہری اوصاف قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لہذا

نے اپنی کتاب مد القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) حرّے سے
 مشتق ہے (۲) گزیہ کا معرب۔ بطریق صحیح۔ نے بھی
 کتاب "مَجْطُطُ الْبَحْثِ" میں یہ دو احتمال کیا ہے۔ لیکن یہ
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیہ کے کالنت سے
 تصریح کی ہے کہ جزیہ ایسا کُتِب سے رُحاً قاصع میں سے
 "گزیت" بفتح اول و کسہ ثانی ز۔ ہے۔ بشہ کہ حکام ہر سال ز۔ علیا یہ دہ
 آرا خراج ہم گویند و ز۔ نیز گویند کہ از کھار۔ ذی ستاندہ چند کہ نظائی
 گفتہ است۔ گزیش خاقان خراج ہیں و ستندہ گزیش قیصر گزیت دیر۔
 فرمہ۔۔ و انچہ شہرت دارد بکسر اول و فتح ثالث است و عرب آں حرف با
 فرہنگ جہانگیر ہی کے مصنف نے دوسرے معنی کی سندیں
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ کتاب خویش بخوار ہم درو
 عل کنتم کہ تا گزیت ستانند نامخو اہل کتاب۔۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزیہ ایسا کُتِب ہے۔ ہکو میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے عداوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی وجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزیہ
 کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لنت اسی
 معنی میں قدیم سے شایع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم آئندہ
 بیان کریں گے] یہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزیہ کے قواعد

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عامل یمن اور مضافات یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں پھیلا اور عرب ہو کر جزئیہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک میں جب فرماں رواں زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔ زبانِ عرب میں جب قدر فارسی الفاظ معرب ہو کر شایع ہو گئے ہیں کسی اور زبان کے نہیں ہوئے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گزیت کا لفظ معرب ہوئے لیے گویا پہلے ہی آمادہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اتر گیا۔

دوسری بحث

جہانگیر کا مضمون ہے اِردان و عرب میں خراج و جزیدہ کے وہ قواعد جو باوقی تئیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد میں مرتب ہوئے علامہ ابن الاثیر جزیری نے تاریخ الکامل کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر مافعلہ کسر نے فی افر الخراج والجزیدہ“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں نے زمین کی پیمائش کرائی اور مختلف شرحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام لوگوں پر باشتنا سے اہل فوج و رہسار و ارکان دولت جزئیہ مقرر کیا۔“

علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیری کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جزیدہ کوئی ایسی مطلق نہیں جو مسلمانوں اور ذمیوں کے ساتھ مخصوص ہو۔ نوشیرواں اور اسکی ایرانی عیال کا ایک شب تھا۔ تاہم جو کس نے لکھا یا کیا مسلمان اسکو جزیری ہی کہتے تھے۔

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِيَصْلُوَ بِأَنْ سَطُونَا وَقَوْمَهُ إِلَى
عَاهِدَتِكُمْ عَلَى الْحِزْبِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الذِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَنَعَاكُمْ
فَلَمَّا الْحِزْبُ وَالْأَفْلَاكُ كُتِبَ
سَنَةُ اثْنَتَيْ عَشَرَ خِصْفًا“

”یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلونا
بن سطونا اور اُسکی قوم کے لیے۔ میں
تسے معاہدہ کیا جزئیہ اور محافظت پر
پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہے
جب تک تم تمہاری محافظت کریں یہ کو جزئیہ کا
حق ہے ورنہ نہیں۔ سنہ صفر میں لکھا گیا۔“

عَمَّالان اسلام نے عراق عرب کے اضلاع میں دلوں کے باشندوں کو
جو عہد نامے لکھے اور جن پر بیت صحابہ کے دستخط تھے اُنکے لمقط الفاظ یہ ہیں

”بِرَأَاةٍ لِمَنْ كَانَ مِنْكُمْ كَذَا وَكَذَا
مِنْ الْحِزْبِ الَّذِي صَلَحَ لَهُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ بَصَّصْتُ الَّذِي صَلَحَ لَهُمْ
عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدُ
عَلَى مَرْيَدَانَ صَلَحَ خَالِدٌ مَسَا
أَقْرَبْتُمْ بِالْحِزْبِ وَكُنْتُمْ إِمَامَكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَحْتُمْ صَلَحَ وَخُنَّ لَكُمْ
عَلَى الْوَفَاءِ -“

”اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے اس
تعداد کا جزئیہ دینا قبول کیا ہے اور جن پر
بن ولید نے اُسے مصاحت کی ہے یہ
براءت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے
جس تعداد پر صلح کی وہ ہکو وصول ہوئی جو
شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہے، اُس کو تم لوگ مجبور
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ جزئیہ ادا کرتے ہو تمہاری
امان۔ امان اور تمہاری صلح۔ صلح یعنی جس
تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جب کو تم امان دو
ہم بھی امان دیں گے“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۸]

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہ تحریر لکھی۔

<p>”ہم نے وہ جوید، داگردیا جہر خالہ سے معادہ کیا تھا اس شرط پر کہ مسلمان اور نیز اور تمام قومیں آگے نہ بڑھیں تو جماعت اسلام اور اُنکے افسر ہمارے حقائق کے ذمہ دار ہوں۔“</p>	<p>”إِنَّا قَدْ أَخَذْنَا حُزْبَةَ الْبَيْتِ عَاهِدًا نَاعْلِيهَا خَالِدًا عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَمِيرُهُمُ الْبَغِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَنَحْنُ هِجْرًا“ [طبری صفحہ مذکور]</p>
---	---

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معادوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا ہیہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزبہ اُسی
اصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہو جائیگا۔
ابو عبیدہؓ جراح نے شام میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لیے تیار کی۔
مسلمانوں کو اُسکے مقابلہ میں بڑی تعدی سے بڑھاپڑا اور انکی تمام قوت
و توجہ فوجوں کی ترقیب میں مصروف ہوئی۔ اُسوقت حضرت ابو عبیدہؓ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شام کے مفتوحہ شہروں پر
مأمور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزبہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب اُن لوگوں کو واپس دیدو جن سے وصول ہوا تھا۔ اور اُن سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

حفاظت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” ابو عبیدہ کے خاص الفاظ جنہیں
عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدُّنَا عَلَیْكُمْ اَمْوَالَكُمْ
لَا اِنَّہٗ قَدْ بَاغَتْ عَلَیْہِمْ جَمْعَ کُلِّ شَیْءٍ وَّ اَنْتُمْ قَدْ اِشْرَکْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ نَمْنَعْکُمْ
وَرِثَیْنَا لَا نَقْدِرُ عَلَیْ ذٰلِکَ وَ تَمْرُدُّنَا عَلَیْکُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ ” اس حکم
کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو
پھیر دیے گئے۔ جو رقم بول ہوئی تھی اُسی کثرت کا اندازہ اس
ہو سکتا ہے کہ صرف محض سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جو بیہ و خراج
میں ملے تھے۔ عیسائیوں سے مسلمانوں کو مل سے دُعا دی اور کہا
کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر ذکی حکومت دے۔ دُعا ہوئی تو اس موقع پر الپیر
دینا تو مرنے جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے ^{۱۵} اِن سب باتوں سے
زیادہ یہ امر اس دعوے کے لئے دلیل بنتا ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے
فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ سید طرح جو بیہ سے بری ہے
جس طرح نو مسلم۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ
نے قوم جو اجماع پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت
ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جو بیہ سے
بری ہی۔ نہ صرف جو قوم بلکہ بہت سے اہل باط و غیرہ اور اُسکے

۱۵ یہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰
۸۲ و ۸۳ میں مذکور ہے۔

۱۶ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جو جوہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے
معجم البلدان میں اس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

متصل کی آبادیوں نے یہہ امر اختیار کیا اور جزئیہ سے بری رہے۔
 خَلِيفَهُ وَاتَّقِ بِاللّٰهِ عَمَّا يَنْحِي كَے زمانہ میں وہاں کے عامل نے
 غلطی سے اُن لوگوں پر جزیہ لگایا تو انہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
 اور دربار خلافت سے انکی براہ راست کا حکم صادر ہوا۔ * معاہدات میں
 یہ تصریح کہ جزیکہ کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
 ذمہ دار ہیں۔ جب حفاظت پر قدرت نہ ہو تو جزیکہ کا واپس کر لینا۔
 جو قومیں فوجی خدمت پر آمادہ ہوں انکو جزیکہ سے بری رکھنا۔ کیا
 اُن واقعات کے ثابت ہو جائیکے بعد بھی شبہ رہ سکتا ہے کہ جزیہ
 کا مقصد وہی تھا جو پہنے تیسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیہ
 کے مصارف یہہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت۔ قلعوں
 کی تعمیر۔ ان سے بچاؤ سڑکوں اور پلوں کی تیاری۔ سررشتہ تعلیم۔
 بے شبہ اس طرح اس خاص رقم سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
 پہنچنا چاہیے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں لڑاتے
 ملک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جب طرح اُنکے جسم و جان سے
 ذہنی رعایا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذہنیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
 فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بچا تھا۔ اسکے علاوہ صدق کی رقم جو خاص مسلمانوں
 سے وصول کیجاتی تھی اُنہیں ذہنی رعایا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
 عمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو بلا بھیجا تھا کہ ”خدا کے اس

قول میں "إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ" [صدقات فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہیں] مسکینوں سے عیسائی اور عہودِ مَراوتیں۔* جزیہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ بیس روپیے سالانہ تھی کسی کے پاس لاکھوں روپیے ہوں تو اس سے زیادہ دینا نہیں پڑتا تھا عام شرح چھ روپیے اور تین روپیے سالانہ تھی۔ بیس برس سے کم اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے اور عورتیں۔ مفلوج۔ معطل العضو (۵) نابینا۔ مجنون۔ مفلئس یعنی جس کے پاس دو سو درہم سے کم ہو۔ یہ لوگ عموماً جزیہ سے معاف تھے۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ ایسا ہلکا ٹیکہ جس کی تعداد اس قدر قلیل تھی جس کے ادا کرنے سے فوجی پر خطر خدمت سے نجات مل جاتی تھی۔ جسکی بنیاد نوشیروان عادل نے ڈالی تھی۔ کیا ایسی ناگوار چیز ہو سکتی ہے؟ جیسی کہ اہل یورپ نے خیال کی ہے۔ کیا دنیا میں ایک شخص نے بھی اس سے بچنے کے لئے اپنا مذہب چھوڑا ہوگا؟ کیا کسی نے اپنے مذہب کو ایسے ہلکے ٹیکس سے بھی کم قیمت سمجھا ہوگا؟ اگر کسی نے ایسا سمجھا تو ہمو اس کے مذہب کے ضایع ہو نیکار بنج بھی نہ کرنا چاہیے۔ جو لوگ جزیہ ادا کرتے

* کتاب الخراج إمام ابو یوسف

اس قسم کے لوگوں کا جزیہ سے مشتبہ ہونا ہی دلیل اس بات کی ہے کہ جزیہ خیانت جنگی اور حفاظت کا معاوضہ تھا نہ اور کچھ۔ کیونکہ مذہب پر قائم رہنے کا معاوضہ ہوتا تو کسی کے مشتبہ ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

السید محمد حسن عفی عنہ

تھے انکو اسلادھ نے جب قدر حقوق دیئے کون حکومت اُس سے زیادہ
 دے سکتی ہے؟ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہ
 بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسلئے اس موقع پر ہم یہ بحث چھیڑنی
 نہیں چاہتے۔

ہم اوپر وعدہ کر آئے ہیں کہ اُس قسم کی لڑائیوں کی بابت جنکو ^{میں}
 کَلِمَہ اللہ نے اپنے زمانہ میں اور مُحَمَّد رَسُوْل اللہ نے اپنے وقت
 میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰ و عیسیٰ کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آیندہ
 بحث کریں گے۔ چنانچہ اب اُسکو پورا کرتے ہیں۔ اور ہمیں صرف جناب
 سید اور چند نامی گرامی فضلاء یُوڈپ کی راہوں کے نقل کر دینے پر
 اکتفا کریں گے جسے ثابت ہو گا کہ اس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن
 محاربات کی بنا پر فاعلم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی
 رائے پیش نہیں کرتے بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مورخوں
 کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب سید فرماتے ہیں کہ ”جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ
 میں ہوئیں وہ چار طرح ہوتی تھیں۔ یا تو دشمنوں کے حملہ کے رد کرنے
 اور اُن کے حملوں کے دفع کرنے کے لئے تھیں یا دشمنوں کا ارادہ ٹوٹنے
 اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر یا کہ اُس
 کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنے کے لئے ہوئی تھیں۔ یا اُن“

لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا دغا بازی یا بغاوت کی تھی
یا خبر رسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کرنیکو
جو لوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہو گئی تھی۔

پس یہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی انتظام میں اور امن و امان
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس
ملکی انتظام ہاتھ میں یہ ہو اور اسکو اس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ ان لڑائیوں
کی نسبت یہ کہنا کہ بردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کر نیکے
یئے تھیں ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذی عقل سچا اسکے جسکے نہیں
تقصیب ہوا سوچ تسلیم نہیں کر سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں
سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے۔ قدرتی طور پر اس قوم کے مذہب کو
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ سیم و رواج و عادات و اطوار کو ترقی ہوتی ہے
اور لوگ اُس طرف مائل ہو جاتے ہیں اور یہ مقولہ کہ ”الملك والذین تواموا“
ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ یہ طرح اسلامی حکومت
کے سبب اُسی قدرتی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کرنے کے یئے ہوئیں یہ کہنا کہ
”وہ اسلام پھیلانیکے یئے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام
قبلوانیکے یئے تھیں“ محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میر
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اور کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلال کامل پانیکے بعد اپنی

مفتوح قوم کا دفعتاً مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔
 جزیرہ جو ایک قسم کا ٹیکس ہے اس کی نسبت ہم نیلرچرکریں سلمانوں سے نسبت اُس کے بہت زیادہ ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکات کے نام سے موسوم ہے اور ایسے مسلمان سلطنت میں غیر مذہب والے مسلمانوں کی نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولت مند رہتے تھے۔ اور ریاضی میں شریک ہونے کی وجہ سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جائے کہ بعض مسلمان بادشاہوں نے غیر مذہب والوں پر ظلم کیا اور ان کی مذہبی آزادی کو بر باد کر دیا۔ مگر ایسا کرنا ان کا ذاتی فعل تھا جس کے وہ خود ملزم ہیں نہ مذهب اسلام۔ بلاشبہ آنحضرتؐ نے فتح ملک کے بعد قوم عرب کے بتوں کو توڑ دیا مگر اُس بت شکنی کی نظیر محمود غزنوی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی بت شکنی کی نہیں ہو سکتی۔

کعبہ ایک سجدہ بھی حضرت ابراہیمؑ کی بنائی ہوئی خدا سے واحد کی عبادت کے لئے، اُس کے بعد جب عرب بت پرست ہو گئے تو اُس مسجد میں انہوں نے بت رکھ دیئے تھے جن کا بر باد کرنا اور دین ابراہیمؑ کا انہیں جاری کرنا ابراہیمؑ کے پہلے بیٹے کے بیٹے کو لازم تھا قوم عرب جس کا غالب حصہ ابراہیمؑ کی نسل سے تھا اور جس قوم نسل میں خود آنحضرتؐ بھی تھے۔ اُس قوم کو بتوں کی پرستش سے چھڑانا اور ابراہیمؑ کے خدا کی پرستش سکھانا ضرور تھا۔ پس آنحضرتؐ نے خود اپنی قوم کے بت توڑے تھے اُس سے دیگر اقوام کے مذہب کی آزادی

ضالغ کرنا لازم نہیں آتا۔

مسلمانوں کی تاریخ میں جہاں بُت شکنی اور غیر مذہب کے معبود
کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُسکے برخلاف
بھی موجود ہیں^{۱۵} مسلمانوں کی سلطنت دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصہ
میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مخالف مذہب کی قومیں رہتی تھیں تمام
سنگھات [مسیحیوں، اور تمام کرسچن جو زیادہ تر رومن کیتھولک مذہب
کے تھے ہنسوں، رومانی در گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام ملک میں ناقوس
کی آواز گونجتی تھی^{۱۶} مسدروں میں سٹ موجود تھے۔ سربا ک قوم اپنے
مذہب میں آر دھسی ایس ن نما۔ حالات کو جو بہایت کثرت سے تھے
بھول جانا وہ چند واقعات دیکھنے کے برخلاف شخصی طبیعت سے واقع
ہوئے سٹ نظیر میں پس کرے یہ کہنا کہ ”اسلام نے مذہبی آزادی کو
مثالیاتھا محض انصافی ہے اور اُصول مذہب اسلام کے بالکل برخلاف ہے۔“
^{۱۷} مخالفین اسکی اگر کوئی نظیر رکھتے ہوں تو پیش کریں کہ حلیف عمر ابن عبد العزیز اموی نے
دمشق کے عامل کو فرمان بھیجا کہ ”ولید [خليفة] نے گرجے کو توڑ کر مسجد بن جو نہا ذکر کیا
بھاؤ دھا دیا جا اور عیسائیوں کو بارت درجا کہ وہاں پھر اپنا گرجا بنائیں۔“
دیکھو فتوح البلدان، بلاذری صفحہ ۱۲۵ مؤلف غفرلہ

^{۱۸} دولت عباسیہ کے عہد میں خاص دار الخلافت بغداد میں دیوالروم دیوالشہر
دیوالشعالب۔ دیوالدرشا دیوالدرمالس دیوالسما۔ دیوالدری۔
دیوالعاصیہ۔ دیوالدریقیہ دیوالزندیہ رود نائے کسٹے بڑے
اور عایشان گرجے موجود تھے۔ دیکھو فتح البلدان۔ ذکر بیداد مؤلف غفرلہ

کو پیش کرتے ہیں۔ مگر حضرت مہینہ نے جب اپنے تئیں خلعت کے
 سامنے پیش کیا۔ اسوقت سے حضرت مہینہ کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا۔ اور صرف شتر آدمی کے قریب
 اُبراہمان لاسے تھے۔ انکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالہ پوری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہوا اس کے بعد اگر اس کے ایسے حامی نہ پیدا ہو جاتے
 جو دشمنوں کو دفع کر سکے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ
 کے سوا شیماں کی سی سلطنت کے نظام میں داخل ہو جانے میں ایک
 بہت بڑی مجبوری تھی عرب میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر اکیسویں
 کا سردار انکا حکم ہوتا تھا اور جب کو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اسکو مجبوری افینار
 اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا۔ جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 امکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوا آنحضرت کے اور کسی کو اپنا سردار تسلیم
 کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے حکم کے تعمیل پاتے پس ہر بات
 پر انصاف سے غور کرنا چاہیئے نہ تعصب سے کیا یہ انسانیت اور رحم
 کی بات ہیں ہے؟ کہ لاچار ہے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں
 کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور انکی فریاد رسی کے لینے ہتھیار
 اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟ انھیں
 مسٹر آڈور ڈگین اپنی مشہور معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ”فطرتِ انسانیہ

کی رو سے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدد کو بزور دفع کرے یا روکے اور ان کے ساتھ عداوت کو انتقام کی ایک حد مناسب تک دیکھ کر عربوں کی آزاد سوسائٹی میں کیا بلبی طرعا یا ہونیکے اور کیا بجا ایک شہر کے باشندوں کے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرائض میں ایک ضعیف سی روک تھی۔ اور گھجھل اپنے ہموطنوں کی نا انصافی سے اپنی رسالت کی بجا آوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلافت کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلا وطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکر کے اس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اسکو واجب طور پر لوگوں کے ساتھ معاہدات کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا ان پر حملہ آور ہونیکا حق حاصل ہو گیا۔

پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”عقل خیر اندیش یقین کر سکتی ہے کہ محمدؐ کی اصلی غرضیں خالص اور خلافت کی سچی ہی خواہی کی تھیں۔ مگر ایک انسان پیغمبر سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے ہٹیلے کافروں کی برداشت کرے جو اس کے دعوؤں کا انکار اور اسکی دلیلوں کی تحقیر کریں اور اسکی جان کو ایذا دیں۔ وہ اپنے ذاتی دشمنوں کو تو معاف کر سکتا ہے مگر خدا کے دشمنوں سے واجب طور پر عداوت رکھ سکتا ہے۔“ پس اپنی عظمت و علو مرتبت [بوجہ رسول خدا ہونیکے] اور

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُمّ المؤمنین عائشہ کی سند پر یہ روایت کی ہے کہ
 ”مَا اَنْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ اِلَّا اَنْ يَنْتَقِمَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا“ [مشکوٰۃ] یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

انتقام کے نہایت پرزور جذبات مجھ کے سینہ میں شعل ہوئے اور
 اُسے نینوا کے نبی [یونس علیہ السلام] کی طرح آہ سرد بھر کر اپنے
 مخالفوں کی بربادی اور تباہی کے لئے جنکو وہ تقصیر وار ٹھہرا چکا تھا عیا
 نگئی۔ اگرچہ اہل مگدہ کی بے انصافی اور مہیندہ والوں کی پذیرائی نے اس
 ایک شہر کے رہنے والے کو بادشاہ اور سکین و اعظمو اھیرا خواجہ بنا دیا
 مگر انبیا و اولیاء سابقین کے جلال و قتال کی مثال نے اُسے تلوار کو
 مقدس یعنی بے الزام بنا دیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ وہی خدا جو گنہگاروں کو
 دبا اور زلزلہ کے ساتھ سزا دیتا ہے اُنکے مُسلمان بنانے یا عذاب
 دینے کے لئے اپنے بندوں کے دل میں دلیری اور دلاوری القاء فرماتا ہے۔
 یہ نامور مورخ یہ بھی لکھتا ہے کہ نہ افریقا اور ایشیا کے لکھو گھا
 نو مسلم جہوں نے عرب کے مسلمانوں کی تعداد بڑھا دی ایک نسل
 اور اُنکے رسول پر ایمان لانے میں فریفتہ ہو گئے تھے۔ یہ نہیں گناہ
 کچھ دباؤ تھا۔ کلمہ پڑھنے یا ختنہ ہو جائیے رعیت یا غلام۔ قیدی یا بچہ
 ایک لمحہ میں اپنے قیاب مسلمان کا ہمسرا اور آزاد رفیق بن گیا۔ ہر ایک گناہ
 دور ہوا۔ نخل نہ کر نیکا عہد فطری عنایت سے جانارہا۔ قواس شہوانی
 جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و رہبانیت] اہل حجاز
 کے ڈھول سے جڑک پڑیں۔ اور معاملات دُنیا میں نئے مجمع کا ہر ایک
 اپنے کسی والی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا۔ مگر حرمیت الہیہ کا شک ہونا تھا تو
 ضرور خدا کے لئے اسکا بدلہ دیتے تھے۔ مؤلف عفی عنہ

شخص اپنی دیانت اور حوصلہ کے موافق اصل شہرت پر چنگیا۔

یہی متوجہ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُن کے پیغمبر نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسے اپنے حیات میں مختلف نصیحتیں کہیں اور بطریق قائم کہیں اُسے خلیفوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی نصیحت پائی جس سے اسلام کے غیر معتقدوں کی مخالفت رفع ہو جا۔ ملک عرب محمد کے خدائی عباد گاہ اور اُسکا مملوک تھا مگر وہ دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا۔ بہت دیوتاؤں کے اُسے واسے اور بہت پرست جو اُسکو نہانتے تھے شرعاً نیست و نابود کیے جاسکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکا نیست و نابود کیا] شرعاً جائز قرار دیا جاتا] مگر انصاف کے فرائض سے نہایت عاقلانہ تدبیر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فتنہوں نے بعض کام دوسرے مذہب کی آزادی کے برخلاف کر نیکے بعد اُس مرتاض اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ اشد عالمی گئی کہ وہ محمد کے اسلام کو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جو یہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدہ سے اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے“ انتہی توالہ

میسٹر طامس کار کایل لکھتے ہیں کہ ”اب تک محمد نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لیے صرف وعظ و تلقین کا طریقہ اختیار کیا تھا

لیکن اُنہیں جو بُرے طور پر اسکو وطن سے نکال گیا اور نا نصف لوگوں نے
 نہ صرف اُسکے سچے پیغام آسمانی کے سُنے میں جو اُسکے دل کی ایک
 گہری چیخ تھا بے پروائی ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں
 اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے۔ تو اُس جنگل کے رہنے والے نے ایک
 عَوْب اور جو انہر و شخص کی طرح اپنے کو بچانا چاہا۔ اُسے خیال کیا کہ اگر قویض
 کی پی مرضی ہے تو اچھا توں ہی ہے۔ جو پیغام قوم قویض اور تمام انسانوں
 کے لئے نہایت اہم تھے انہوں نے اُنکے سُنے سے انکار کیا اور ظلم
 ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُسکو لیا میرٹ کر دینا چاہا تو لوہے کا
 مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا۔ چنانچہ محمد کو دس برس جنگ و جدال
 سخت محنت اور انتہائی کشاکش میں گزرے۔ اور اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُس
 ہم سب آگاہ ہیں۔

اس امر کی نسبت کہ محمد نے اپنا مذہب تلوار کے ذریعہ سے
 پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے۔ اور بیشک جس بات کا ہمکو عیسائیت کی
 نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحترام ہے۔ یعنی یہ کہ اُسے
 چُپ چاپ طور پر وعظ اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کرنے کے ذریعہ
 سے اپنے تئیں پھیلایا۔ لیکن با اینہم اگر ہم اُسکو کسی مذہب کی حقیقت یا
 بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے! تلوار یہی، مگر وہ تلکو
 دل کہاں سے جا یگی۔ ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی
 رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہ

ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اسکا مقرر ہوتا ہے۔ اور
 اس طرح ہر گویا ایک شخص کل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے۔ پس اگر
 وہ تن تنہا تلوار پکڑے اور اُس کے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلا نا چاہے
 تو وہ کیا کر سکتا ہے۔ ایسے ضرور ہے کہ تم پہلے تلوار حاصل کرو۔ یعنی
 تلوار پکڑنے والے معتقد ہم پہنچاؤ۔ الغرض ایک شخص جس طرح اُس سے
 ممکن ہوا اپنے تئیں پھیلا لگی۔ حتیٰ کہ عیسائیئٹ نے بھی جب کبھی وہ
 اس کے ہاتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی۔ مثلاً شارلمین
 نے سکسن قوم کو صرف و غلط ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
 ۔ تین تلوار وغیرہ کی کچھ پروا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شخص
 جس طرح ممکن ہوا اپنے تئیں اس جہان میں پھیلاے۔ زبان سے خواہ
 تلوار سے۔ خواہ کسی اور اوزار سے جو اُس کے پاس ہو۔ یا وہ اس کو
 کہیں سے ہم پہنچا سکے۔“

مسٹر گاڈ فرے ہینگنس اپنی کتاب کے ایک سو پانچویں فقرہ میں
 یہ لکھ کر کہ ”یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ ”دین محمدی
 صرف بزورِ شمشیر پھیلا ہے“ پھر ایک سو ساتویں اور ایک سو آٹھویں فقرہ میں
 یہ لکھتے ہیں کہ ”اہل حجاز پر تارکیوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے اخیر
 پر ہوا۔ وہ لوگ ملک شمال سے جو ابیں نجد کا شہیدان اور بحیرہ اسود
 کے واقع ہے آئے۔ یہ لوگ اس وقت ”دین محمدی“ نہ رکھتے تھے۔ مگر
 انہوں نے تھوڑے ہی عرصہ بعد ان مغلوب اہل حجاز کا مذہب اختیار

کر لیا۔ ان قہیابوں کے اس تبدیلی نہ سب سے الزام چھوڑ دیا۔
 ہوا کہ "دین اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے" نہایت عجیب
 و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہوتا ہے
 کہ چین اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اسے پیر
 کیے۔ بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو مغلوب و
 مطیع کیا "پھر فرقہ ایکٹو اداں میں لکھتے ہیں کہ "جب عیسائی پادری بپا
 کرتے ہیں کہ "محمد کے مسائل کی کامیابی صرف بوجہ شمشیر ہوئی ہے"
 تو ظاہر وہ سہل و آسان معلول کے بولتے ہیں۔ کیونکہ تلوار چلانے کی
 علت ہتھ کی حرکت ہے۔ اور ہتھ کی حرکت کا باعث حرارت دینی ہے
 جس سے اگنی نفع ہوئی اور حرارت دینی کا موجب وہ پختہ اعتقاد ہے جو
 محمد کے مسائل کی صداقت پر نکلوتا تھا۔ اُن ایمان والوں کے لئے جو صرف
 خدا کے یکتا کی رضا جوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے
 بہشت اور زمانہ حال و استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ کے لئے
 تصویر کیجاتی تھی تو اس صورت میں یہ کیسا نامستول اور غیر مغید امر ہے کہ تمام
 خطروں سے خوف نہ لگا کر اس جلیل القدر انعام کو حاصل کریں اور ان ثواب
 کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں خاص کر اس صورت میں جبکہ ملک
 ہے کہ اصل شخص کی میتیں گردی گئی ہے۔ اور دنیا کی پیدائش سے پیشتر ہی
 تحریر ہو چکی ہے جسکو کوئی شے نہ روک سکے نہ ٹال سکے۔ بستر پر خواہ
 مومکے میں ضرور ایک آدمی اُسی طرح پر مرے گا جیسا کہ لکھ دیا گیا ہے نہ احتیاط

ہے نہ خوف کی وجہ سے۔ حرارت فی
 کی وجہ سے وہ حکم تبدیل معروف ہے اور محمدؐ کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے
 کی عالمگیر خالصت بخوبی ہے۔ دیکھو شہر مدینہ قبل اس سے کہ محمدؐ
 کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی۔ اس لیے یہ فتح تلوار کے زور سے نہیں کہی جاتی
 تلوار کھینچے فتح ہو گیا تھا۔ بیس آدمی تھے۔ دُیا کی فتح آغا کر نیسے یے یہ
 اُسکی پہلی جہم میں ہوئی۔ فوج غنی۔ اُسکی دوسری جہم میں تین سو آٹھ اور اس
 ایک نہایت تھوڑے سے خواہ فتح ہوئی یا شکست۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے
 طرح پر ایک لڑائی برپا تھی۔ شاید لوگ یوں کہیں گے کہ یہ ایک معمولی بات ہے
 سپاہیوں کی تعداد لار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھ چکی ہے۔ یہ بہت صحیح
 کہ فتح سے پہلے نے اُن لوگوں کو اپنی فوج میں بھرتی نہیں کیا جو اس کے مذہب
 ہے۔ مگر محمدؐ بھی اعتقاد نہ لائے۔ یعنی زبان سے کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"
 پر ادنیٰ درجہ کا "اللہ" نہ کہا اور یہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جس کا کھانا
 محمدؐ رسولؐ کُل نہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمدؐ کے پیروؤں کی
 یا یاد رکھنا چاہئے: نئی تعداد کے ساتھ ہی بڑھی اور یہ کہ اُسکے خلیفوں کی بڑی
 حرارت
 فوجوں میں
 کے ساتھ
 یہ تھی کہ
 سپاہ
 کے

یہ محقق مترخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”کوس“

جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہبِ اسلام کی مذمت اسوجہ سے
سننے میں آتی ہے کہ ”اُسہیں تعصب زیادہ ہے اور اُسہیں دوسرے
مذہب کو آزادی نہیں ہے“ یہ عجیب زُعم اور محم
دہ کون تھا؟ [عیسائی] جنہے میکسیکو اور
پیرو کے لاکھوں

باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سبکو بطور غلام س
کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے مقابلہ اسے
کے دیا تھا۔ اسوجہ

یہ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن و امان کے س
اُونان میں کیا کیا؟

قابض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں
اُنکے بزرگوں اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی
جو لڑائی بالفعل [یعنی جولائی ۱۸۲۹ء زمانہ تحریر کتاب] میں کی گئی۔

لڑکوں میں ہو رہی ہے وہ نسبت اُس لڑائی کے جو
کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کا

ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتنہوں کی اطاعت۔

ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب حلیفہ

اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو جاتے تھے تو نو

برابر ہو جاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سنا

اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ ”وہ کسی شخص کو ا

دیتے تھے اور یھودی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خوش
تھے“

لیکن اگرچہ علوم ہوتا ہے کہ حضور [کلمہ بربر کے] ہنسنے والے رہیں
 جو انڈلس میں تھے [اسوجہ سے جلا وطن کیے گئے تھے کہ وہ عیسائی
 مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر جاکو گمان ہے کہ اسکا سبب اور ہی
 تھا یعنی میں خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی لیاواں سے عیسائیوں پر مشتمل
 آگئے تھے کہ جاں راہب سمجھتے تھے کہ انکی عیسائی کا جواب صرف
 مَذْہَبِی عَلَیْکَ سے سزا دینے اور تدارک ہے۔ اور ان سے
 درمچو کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہانک انکی مافوق قوت جواب دینے
 کے باب میں تھی وائیک انکا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
 کرتے۔ وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
 خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ہندو قتل نہیں کیے جاتے

تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہوتے ہی وہ سب
 با من و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیے جاتے تھے اور
 اس پچھلے حق کی بابت ایک محضول دیتے تھے جو ہر قدر خفیف ہوتا تھا جو
 کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا۔ خلفاء کی تمام تاریخ میں کوئی بات ایسی نہیں
 مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] اَصْدِہِی
 عَلَیْکَ سے سزا دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
 ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب نہ چھوڑ نیسے سبب جلا یا گیا ہو نہ مجبور
 ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُس نے مذہبِ سلام
 نہیں سیکھ کر غلطی ہے جیسا کہ ہم جرینہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں مؤلف غفرلہ

قبول نہیں کیا۔ ایسے کچھ کثیف نہیں ہے کہ پچھلے مسلمان فتحمنہ وں نے
اپنی فتوحات میں بڑی بڑی بریمیاں کی ہیں جنکا الزام عیسائی مصلحتوں
بڑی جدوجہد سے مذہب اسلام پر لگایا ہے مگر یہ واجب نہیں ہے
وحقیقت نہ ہی تعصب کے باعث لڑائی کی خدایاں زیادہ ہو گئیں مگر اس
بات میں مسلمان فتحمنہ کچھ عیسائیوں سے زیادہ بُرے نہ تھے۔ تلوار کے

میان میں ہوتے ہی مصیبت کی انتہا ہو جاتی تھی قرآن میں ہے

”[۱] وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمْعًا أَفَأَنْتَ
تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا أُمُومِينَ ۚ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ يَبْهِنَ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ الرُّجُوسَ غِلْمًا الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۚ اللَّهُ يَسْتَبْعِلُ الرُّسُلَ
فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ“ [۲] وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۚ وَأَقْلَوْهُمُ
حَيْثُ تَقْتُمُوهُمْ وَآخَرُجُوا هُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُواكُمْ فَإِنْ أَخُو
فَانَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ“ [۳] فَإِنْ أَنتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى
الظَّالِمِينَ“ کیا یہ ایسا مذہب ہے جو تعصب کا مولد ہو۔ مومنوں نے

اہل کفران کے ساتھ اور سموئیل نے اگماگ [قوم عاملین] کا ایک
بادشاہ تھا جو حضرت سموئیل نبی سے بڑا تھا [اور ان جبریل [یرؤم]
کے قریب مال کی طرف ایک بُت پرست شہر تھا] کے ساتھ جو سلوک
کیا اسکو پڑھو اور دونوں میں نسبت کرو“ اتنے قول

اِسْمًا بِكُلُوْبِيْدًا بِأَبْرًا نِيْكََا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ”بعض لوگ

بلا تاقل یہ کہہ دیتے ہیں کہ ”ٹھیک کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسے تو کوا
 جائز کر دینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں“ مگر لو کہ مذہب قبول کروائیکا
 تو ہم دہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی ”تلوار کے
 زور سے مذہب قبول کر دانیسے پہلے ضرورت ہے کہ تلوار حال کچا نہ
 ٹھیک کی وفات کے بعد گولتنا ہی جبر کے ساتھ اسلام غیر مذہب کی
 قوموں میں پھیلایا گیا ہو“ کچھ شک نہیں کہ ظلم و ستم کا استعمال اسکی زندگی
 میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تلوار اُسکے خلاف میں تھی“

ایک ٹیکل کے لکھے والے نے اپنے آرٹیکل میں جو
 ”عیسائیت اور اسلام“ کے عنوان سے اینٹیاٹک کو ایڑی دیو لو اکتوبر
 سنہ رواں [۱۸۸۶ء] میں چھپا ہے اس سلسلہ کی نسبت جس میں ہم بحث کر رہے
 ہیں یہ لکھا ہے ”قولہ“ ”کہا جاتا ہے کہ اسلام میں عیسائیت
 کی سی فروشی اور عجز و انکسار نہیں ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی
 غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار سے
 ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیوں
 کی نسبت مسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام
 لیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نہ تو لوگوں کو ستا کر اُسے اپنا مذہب منوایا
 ہے۔ اور نہ ان لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے اُسے مختلف ہوں
 زندہ آگ سے جلایا ہے۔ اور باوجودیکہ عیسائی سلطنتوں نے
 اپنی کل رعایا کو انکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا۔ اور اس طرح پر

متحد مذہب والی قومیں بنائیں۔ مگر مسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے۔ بلکہ حالیہ زمانہ میں بھی تو کیوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مسلم آبادی کو قائم رکھا ہے۔

میسٹر جان ڈیون پورٹ لکھتے ہیں کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی سخت غلطی ہے کہ قرآن میں جن عقیدہ کی تلقین کی گئی ہے اُسکی اشاعت صرف بروز شمشیر ہوئی تھی۔ کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے متاثر ہیں وہ بلا تامل اس بات کو تسلیم کریں گے کہ محمد کا دین [جسکے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جس نے عداوت اور دائمی جھگڑوں کی جگہ فیاضی اور حُسن معاشرت کی ایک رُوح لوگوں میں بھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالضرور ایک بہت بڑا اثر شایستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا اور اسوجہ سے فاصلا سکونِ خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز کے موشی نے بُت پرستی کے بُت و ابودکر نے گویا نھا۔“

یہی مؤرخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”ٹائیسا کی کونسل میں یہ امر واقع ہوا تھا کہ شہساز قسطنطین اول نے یوں کی جماعت کو وہ اختیار دیا تھا کہ جس سے نہایت ہیبت انگ نتیجے پیدا ہوئے تھے۔ جسکا خلا-

ان چند سطروں میں موجود ہے ۔

”خون ریزی اور بربادی اُن احمقانہ نصیحتیں جہاد کی جو عیسائیوں
 نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کی تھیں اور جنہیں
 کسی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں
 مانتے تھے کہ انسان کا دوارہ اضطیباغ ہونا چاہیے۔ لوگوں کے
 پیروں اور رُومز کی تھلاک مذہب والوں کا درجہ سے زائن سے
 لیکر انتہائے شمال تک قتل ہونا۔ وہ قتل جیسا کہ حکمِ ہنریٰ ہشتم اور
 اُسکی بیٹی [ملکہ] میڈریخی نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارتھولومے
 کا قتل ہونا! چالیس برس تک اُورپین سی خون ریزیوں کا ہونا !!!
 فرانسس اول کے عہد سے ہنریٰ چہارم کے پیرس میں داخل ہونے
 تک ”عَدَّ الْاَلَمَ مَدَّ کَیْفَی“ کے حکم سے قتل کا ہونا جو اب تک قابل
 نفرت ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہوا تھا! علاوہ اسکے
 اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن بیس برس کی خرابیوں کا تو کچھ ذکر نہیں
 ہے جبکہ پوپ۔ پوپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں
 تھا! زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چودہ پوپوں کی حرم
 لوٹ اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور عیب اور بدکاری میں
 جو ایک نیرو یا ایک گیلیگولا سے نہایت فوق لیگے تھے۔ آخر کار
 اِس خوفناک فہرست کا خاتمہ ہونیکے لیے ایک کرڈر تیس لاکھ فی دُنیا کے
 دوستی ترین فیاضہ روم کا نام ہے۔ مولف عفی عنہ

باشندوں کا صلیب اٹھ میں لیے قتل ہونا !!! یقیناً یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ ایک ایسا مکروہ اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی لڑائیوں کا چوڑا ٹو برسن تک سوائے عیسائیوں کے اُور کہیں ہرگز جاری نہیں رہا۔ اور جن قوموں کی نسبت بت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے انہیں سے کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بنا پر نہیں بنایا۔

ایک مصنف نے اپنے ایک آرٹیکل میں جو ایسٹ اور ویسٹ اخبار میں چھپا تھا + اور اسکا عنوان یہ تھا کہ ”اسلام بطور ایک ملکی نظام کے ہے“ اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ ”صرف محمد ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دنیوی بادشاہ بھی تھا اور سچا ہی رہی تھا۔ اور یہ دونوں قوتیں خاص کر اس لیے تھیں کہ آتشہ دار اور اولوالعزمی کور کا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلووار کے قتیلاً میں تھی۔ ایسے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُس نے مذہب کو دنیوی حکومت کا وسیلہ قرار دیا اور اپنے معتقدوں کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جس کے سبب وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھتے تھے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو چاہیے کہ اُسکا مجموعہ احکام شرعی اور تمام مجموعوں سے مختلف ہو۔ بلکہ یہ خیال ہوتا ہے کہ اُن احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اب ہم اگر یہ بات دیکھیں کہ اُس کے احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے برخلاف یہ دیکھیں کہ محمد نے + دیکھو خطبات احمدیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ جلد چہارم مؤلف عفی عنہ

قومی معاملات میں حقربانی اور فتح کرنے میں رحم اور حکمرانی کرنے میں اعتدال و درجہ سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دینے میں تو ہمکو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ کچھ اپنے ہمجنسوں میں ایسی ہی تعظیم کا استحقاق رکھتا تھا۔

پھر اُسی صنف نے اُسی آرمیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ ”اسلام نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی۔ کسی کو ایذا نہیں پہنچایا۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لیے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اسلام نے لوگوں کے مذہب کو جو تبدیل کرنیکا قصد نہیں کیا۔ اسلام قبول کر نیسے لوگوں کو فتح مندوں کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں اُن شریط سے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتح مند نے ابتدا سے دنیا کو کچھل کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں“

اُسی صنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلام کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد کھنے کے بالکل برخلاف ہے“

اسلام کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک ملک میں جہاں اُسکو دھت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نہ کرنا پایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ فلسطین میں ایک عیسائی شاعر لا مارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جنکا ہم ذکر کر رہے ہیں بازہ سو برس بعد علانیہ

یہ کہا تھا کہ ”صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں“

اور ایک۔ انگریز سیاح سلیڈن نے مسلمانوں پر یہ طعن کیا

کہ ”وہ حدت زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں“

لائق فائق مؤرخ مسٹر ہالہ اپنی ”تاریخ آئین سلطنت انگلستان“

کی جداول باب (۱۰) میں لکھتے ہیں کہ ”دین اسلام بندگان خدا پر بض

کیا گیا مگر کبھی اُسے جبراً نہیں قبول کرایا گیا۔ اور جس شخص نے اس دین

کو بطیب خاطر قبول کرایا اسکو وہی حقوق بخشے گئے جو قوم فاتح کے تھے

اور اس دین نے مغلوب قوموں کو اُن شرائط سے بری کر دیا جو ابتدائے

خلقت عالم سے پیغمبر اسلام کے زمانہ تک ہر ایک فاتح نے مغلوبین

پر قائم کیے تھے قوانین اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور

مذہب والوں کو بخشی گئی جو سلطنت اسلام کے مطیع و محکوم تھے لَا اِكْرَاهَ

فِي الدِّينِ“ دلیل یقین اور برہان قاطع اس دعویٰ کی ہے۔ اسلام

میں اور اہل مذہب کو مذہبی آزادی بخشنے اور اُن کے ساتھ نیکی کرنا حکم ہے

یہ آیت کسی بے قابو مجذوب کی بڑ نہیں ہے نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال

خام ہے بلکہ یہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اتنی

قدرت رکھتی تھی اور جس کا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اصول کو چاہتی نافذ

کر سکتی تھی۔ دین میں بھی اور سیاست میں بھی کسی ایک شخصوں اور

فوقوں نے مذہبی آزادی بحث کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسے علمِ اُرد
 کی تاکید صرف اُس وقت تک ہے جب تک وہ خود بے قابو اور کمزور
 میں۔ لیکن شارعِ اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی
 بلکہ اس کے احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندِ کانِ خدا پر لطف و شفقت
 کرنیکا اصول ہر ایک قوم کے ساتھ برتا گیا جو طبع و حکومِ سامِ ہوی
 اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کہ بلا امتیاز سب کے معاوضہ
 کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا بزیہ طے ہو جاتا
 تھا تو پھر اُس قوم کے عقائد، مینی اور امور مذہبی میں مداخلت نہ کیا کرتا اور
 خلافِ شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا۔

میرے محترم دوست علامہ عمر ڈاکٹر جی ڈبلیو لاہور صاحب
 نے جتنے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا کچھ کچھ واقف ہے
 اپنے ایک آرٹیکل میں جس کا عنوان "سُھاد" تھا۔ اور اکتوبر ۱۹۷۷ء
 رسالہ "ایشیاء" کو اردو ٹیلی ریو "میں چھپا تھا لکھا ہے کہ اصل یہ ہے
 کہ قرآن کی جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل
 ہوئیں ان میں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے
 شخص کا کلام ہے جو بطور ایک سچے نبی کے بلا سحنا دنیاوی خیالات
 کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے پشیمان ہونے اور با خدا زندگی بسر کرنے
 کی تلقین کرتا ہے۔ لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں ہم
 لامحالہ دنیاوی خیالات کو غالب پاتے ہیں اور یہ دیکھتے ہیں کہ

اسلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لئے ایک لشکر کشی میں
 پڑا ہوا ہے۔ اور اسکو نہ صرف اپنے پیروؤں کے لئے قوانین و احکام
 نہیں بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی اُن امور
 کے درپیش ہے جو اس کے محرک یا اس کے قائم ہونیکے بعد اسکا نتیجہ ہوتے
 ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ جو باتیں لڑنے والوں کو دیکھائیں یا ایک مجموعہ
 قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایک ایسے کلام سے مختلف ہونی ہی
 چاہئیں جس میں خدا سے بخشش اور نجات کی طلبگاری کی گئی ہو۔ جہاد بالکفار
 کو اس کے متعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک ٹھیک جائز یا ناجائز سمجھنا
 اُن حالات و وقت کے مدنظر رکھنے پر موقوف ہے جنہیں وہ احکام خاص
 دیئے گئے تھے۔ چنانچہ ہم کو اس بات کے کہنے میں کچھ تامل نہیں ہے
 کہ اسلامی کتب مقدسہ کے ایک بے تحشہ مطالعہ سے ہر ایک شخص کو
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانتے اور اعمال صالحہ چلائے
 ہیں نجات پائیں گے۔ اور فی الواقع اُن لوگوں کی تمام دلیلیں ڈھکی جاتی ہیں
 جو اس بات پر قائم ہیں کہ جہاد کا مقصد تلوار کے ذریعہ سے اسلام
 کا پھیلانا تھا۔ کیونکہ بخلاف اسکے سورہ حج میں صاف لکھا ہے کہ جہاد
 کا مقصد مساجدوں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی عبادت گاہوں اور زاہدوں اور
 عابدوں کی خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے اور ہم کو اب تک
 اُس عیسائی مجاہد کا نام معلوم نہیں ہوا جس کا مقصد مسلمانوں کی مساجد و معابد
 یہود کی حفاظت کرنا تھا۔ البتہ جب بادشاہ فردینند اور ملکہ اسامیلا

بنے عربوں کو ہتھیانید سے جہاں وہ اپنا علم و ہنر بیکرا سے تھے نکال دیا
تو بالطبع اس پر زور دیا گیا کہ جہاد کو اُس کے متعارف معنوں یعنی عیسائیوں
دشمنی رکھنے میں اشغال کیا جائے۔ بیشبہ جہاد کے صرف یہ معنی سمجھے
جانے پر کہ ”غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جاسے“ بقدر
زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان خبر لوں! سرداران لشکر! کو یہ قطعاً حکم تھا کہ
جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہ ہو یا جس میں ایک مسلمان بھی
اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکتا ہو کہ وہاں اُسے کوئی اذیت پہنچا
اُس پر ہرگز حملہ آور نہ ہوں۔

جہادِ مذہبی کی ترغیب فی الحقیقت قرآن کے دوسرے
سورہ [بقرہ] میں دی گئی ہے۔ جو سخت اشتعال کا دلائے جاتی
حالت میں نازل ہوا تھا۔ مگر باوجود اسکے اُنہیں بھی یہ صاف لکھا ہے
کہ ”لَرَوْحُودَا کے دین کے لئے اُن لوگوں سے جو تم سے اڑتے ہیں“
وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہو کہ لڑو گناہ سے
لیکن گناہ کرنے والوں سے صلح و امن کے پانہ میں اور اسکے بعد
پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لارِ دَاوْفٌ ہوسٹس سے
یہ کہہ کر دو کے لئے دُعا کی گئی ہے کہ ”وہ دشمنوں کی کل مخالف فوجوں
سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے“ اور جبکہ قریش لوگوں نے پیش
کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگِ اُحُد میں بھاگ نکلے تھے پھر اپنی
رَبُّ الْعَالَمِیْنَ یا رَبُّ الْاَفْوَاْجِ - مؤلف غنی عنہ

قدیم بہت پرستی کی طرف مائل کریں۔ اُس سورہ میں جو ترغیبِ لڑائی کی
 دی گئی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ کہ قدر
 نبیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جو ہزاروں فوجیں رکھتے تھے
 مگر باوجود اس کے خدا کے دین کے لئے لڑائی لڑنے میں جو کچھ اُن پر
 گزرا وہ اُس سے اپنے دل میں مایوس نہیں ہوئے اور نہ اُن کے
 استقلال میں فرق آیا اور نہ اُنہوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جو انکو دلیل کرنا والا
 ہو۔ اور خدا نے انکو اس دنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا۔
 اور پھر آگے چل کر یہ کہا ہے کہ ”ہم ضرور کفار کے دلوں میں اندیشہ پیدا
 کر دیں گے“ [یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قریش لوگوں نے
 یہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہم نے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کر دیا اور
 یہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کرینکے لئے پھر مدینہ جائیں مگر اب
 ناگہانی آفت کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈال دی تھی وہ اپنا ارادہ پورا نہ کر
 پھر چوتھے سورہ [سار] میں لکھا ہے کہ ”پس لڑ خدا کے دین کے لئے
 اور اپنے سوا اور کسی کو اُس کام کے کرنے پر مجبور نہ کرو جو مشکل ہے“ یہ
 اُن مسلمانوں کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے بنی عربی کے ساتھ بدر
 کی خفیف لڑائی میں جانیںیں اٹکار کیا تھا اور اسوجہ سے وہ صرف شہر
 آویں کو ساتھ لیکر روانہ ہونے پر مجبور ہوا تھا جسکے معنی دوسرے لفظوں
 میں یہ ہیں کہ صرف محمد ہی کا یہ فرض تھا کہ خدا کے احکام کی خواہ وہ
 کیسے ہی مشکل کیوں نہوں اطاعت کریں“ پھر یوں لکھا ہے کہ ”بہر حال

مسلمانوں کو لڑائی کی غیبت والا۔ شاید کہ خداوند عالم کا فرزند کی دلیری کو
 روک دے۔ کیونکہ خدا ان سے زیادہ صاحب طاقت اور بزرگ دینے
 کی قدرت رکھنے والا ہے۔ ”پھر یہ لکھا ہے کہ ”جو شخص بھائی کی عزت
 سے لوگوں میں بیچ بچاؤ کرے اُسکو اُس بھائی کا دشمن عطا ہوگا“ اور پھر
 لکھا ہے کہ ”جب کوئی تم کو سلام کرے تو اس کا جواب میں سے بہتر امانہ
 میں دو“ یعنی جب کوئی مسلمان تم کو ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ“ کہے جو خاص
 اسلامی سلام ہے [سلام کرے تو اُس کے جواب میں یہ کہنا چاہیے
 ”عَلَیْکُمُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہ“ اور پھر آٹھویں سورہ میں
 یہ لکھا ہے کہ ”اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے
 مقابلہ ہو جو تعداد میں بہت زیادہ ہوں تو پیٹھ پھر کر مت بھاگو کیونکہ جو شخص
 اُس روز ان کے سامنے سے پشت پھیر کر بھاگے گا بشرطیکہ وہ اِطِیٰ
 کی غرض سے یا کسی دوسرے گروہ مسلمانان میں شامل ہو نیکی کے لیے نہ بھا
 ہو اُس پر تمہاری نازل ہوگا“ مگر بات فی الحقیقت یہ تھی کہ جب وقت یہ حکم دیا گیا
 تھا اس وقت مسلمانوں کو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا۔ اور اس وجہ سے
 اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جائے
 مگر تاہم جس مقام پر کہ جہاد کے معنی یہ بتا سکتے ہیں کہ وہ ایک
 واجب گوشمش لڑائی لڑ کر اُس حالت میں اپنا بچاؤ کرنے کی ہے جبکہ
 کسی نے معاملات مذہبی میں نہایت ظالمانہ مداخلت کی ہو وہاں بھی
 کہ ہم پہلے حوالہ دی چکے ہیں اُس کے الفاظ نہایت محسوس ہیں۔ چنانچہ

وہ فقہ ہمامیہ ہے۔ قرآن سورۃ الحج ”جو لوگ کفار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائیں انکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کہ انکو نا واجب طور سے تکلیف پہنچانی گئی ہے اور انکو گھروں سے ستا کر صرف اس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم انکے ظلم و تشدد کو دوسرے انسانوں کے ہاتھ سے رفع کرائے تو بیشک مژدہ و عباد کی خانقاہیں اور گر جاگہ اور مسجدیں اور عباد یہود جہاں کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل ڈھاد بیٹے جائینگے۔

چونکہ مذہب بالا شہادتوں میں ایک مَذْهَبُی عَدَالَتِ کا ذکر آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسلمہ فرقہ رومن کی تھلاک کے مخالفوں کو نہایت سخت سزائیں دی جاتی تھیں اسلئے اسکا مفصل حال لکھنا مناسب معلوم ہوا۔ چنانچہ ہم اُسکو اِنْسَانِیَّتِ یُونِیٹریٹ یا یونائیٹڈ سے نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے

”اس عدالت کا نام ”انکوئزیشن“ تھا اور اسکا یہ کام تھا کہ جو لوگ مَذْهَبِ عِيسِيَّوِي کی نسبت لُحْدَانِہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اُس سے بالکل منحرف ہو گئے ہوں انکو تلاش کر کے پکڑے اور سزا دے۔ یہ یہ ہولناک محکمہ جو اس غرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات ہونے پڑے اور مذہب بالکل یکساں طور کا رہے۔ پہلے پہل سزائیں صدی میں قائم ہوا تھا جبکہ پوپ انومبسنٹ سویور نے ایکشن

اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ نارہون کے محدود کو مجرم قرار دیکر انکو سزائیں دے۔

سنہ ۱۷۹۰ [بارہ سو نین] میں پوپ نے دو راہبوں کو جو صوبہ نارہون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ "النجس" لوگوں کے کفر و انحراف کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ انکو اپنے کام میں خصوصاً صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی تھی۔ پوپ کو یہ جرات ہوئی کہ وہ کاتھولک چرچ میں انکو ٹینڈنٹ [یعنی حکام محلہ انکوئیزیشن] مقرر کرے جنکو بشارت لوگوں سے کچھ تعلق نہ ہو اور جو بطور وکلایں محکمہ مقدسہ پوپ کے کام کریں۔ اور انکو محدود کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پوپ نے اپنا یہ مقصد پورا کرنے کی غرض

سے فلیپ پیو بادشاہ فرانس اور امرا اور وسائے فرانس کو بھی اس کام میں مدد دینے کے لئے لکھا اور بطور انعام انکی کوشش اور گرمی کے انکو ہر قسم کے مستلذات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی۔ ملک فرانس میں انکوئیزیشن سنہ ۱۷۹۰ [بارہ سو آٹھ] سے برخلاف قوم النجس اور انکے محافظ ریمنڈ ششم کوئنٹ آف ٹولوس کے شروع ہوا۔ اور ہر طرح کی مخالفت جلد مغلوب کی جا کر چرچ کو بہت جلد ایسی تندرست حاصل ہو گئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو اسکے قابو میں آجائیں حسب طرح چاہے سلوک کرے۔ چنانچہ ان بنصیب النجسوں کی تعداد قرار دینا جو سنہ ۱۷۹۰ [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا جلا کر مارے گئے کچھ آسان

کام نہیں ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ جو شخص اس زمانہ کی تاریخ کو پڑھے
 اُسکے دل میں نہایت سخت طور کا ہول اور رحمہلی کا خیال پیدا ہو کیونکہ
 ان عمارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طور پر اڑنا آدمی قسمہ قہر کی حالت
 میں مائیکیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی فہمندی کے لیے تیار
 ہوئے تھے جس میں کے آسمانی بانی نے قیاضی اور زہد کی تفسیر کی ہے۔

مسئلہ (۱۲۱۵) بارہ سو چوبیس [پوپ انوسینٹ سو سو وین
 دفعہ ایک جنرل کونسل قائم کر کے انواع واقسام کی نئی نئی سزائیں متعین
 کیے ایجا کیں جنکی تفصیل نہایت طولانی ہے پوپ انوسینٹ کے بعد
 پاپ ہونوریس سویڈر نے بھی جو اسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری رکھا
 اور رفتہ رفتہ ایک ایسی باعزت و اخلاص اور سزا دینے والے کی قائم
 ہو گئی جنہوں نے اپنا نام "حارثین واد کا ان عالت مقدسہ" تصنیفات
 مذہبی رکھا۔

مسئلہ (۱۲۱۶) بارہ سو چوبیس [میں نکوٹزینن ٹلی میں بھی قائم ہو گیا
 اور جب باوجود ان تشددات کے ایجنس لوگوں نے اپنے عقائد کو
 نہ چھوڑا بلکہ انکو خاص شہر روم میں بھی بھیلادیا تو پوپ نے بہم ہو کر پہلے
 سے بھی زیادہ سخت سخت سزائیں دیتے جانیکا حکم دیا مثلاً زندہ جلادیا جانا
 یا اگر لیشپ لوگ محلہ میں پر رحم کا اٹھا کرنا جا میں تو سچا ہے اُسکے صرف بان
 کا کاٹنا کہ وہ آئندہ فہم کی سست کوئی کلمہ نہ کہہ سکیں۔ فرائس اور
 اٹلی کے بعد نکوٹزینن سب میں قائم ہوا۔ اور اس سر زمین میں یہ

پودا خوب ہی پھولا پھلا۔ اور بادشاہ فر دینڈ اور مکہ اسبیلہ کے
 زمانہ میں تو انکو پزیشن نہایت ہی عام ہو گیا۔ اور بڑے زور کے ساتھ
 مدت سے یہ تک جاری رہا آخر کار سنہ ۱۸۵۷ء (اٹھارہ سو آٹھ) میں
 موقوف ہوا۔ اس ملک میں ایک عہدہ گرانڈ انکوینڈر جنرل کا
 اور اس کے بعد ایک کونسل آف سپریم قائم کی گئی۔ جسکی شاخیں تمام اصلاخ
 اسپین میں پھیلی ہوئی تھیں۔ جنکا کام قوانین بنانا اور اس محکمہ کے تحکام
 اور اسکی کارروائی کے یکساں جاری رہنے کی گمرانی کرنا تھا۔ یہاں تک
 کہ رفتہ رفتہ یہ محکمہ انیارسانی اور تحلیف دی کی ایک ایسی مکمل کل بن گیا کہ
 جسکا نمونہ تاریخ عالم میں اس سے پہلے کہیں نظر نہیں آتا۔ ایک مجموعہ ہوا
 بمقام سیدویل چھاپا جا کر مشہور ہوا جسکی اٹھائیس دفعات تھیں جنکی تفصیل
 نہایت حد لانی ہے۔ مثلاً چھٹی دفعہ میں یہ درج تھا کہ ”جو شخص بیٹ
 گناہ سے توبہ کرے اور بخشہ یا جائے پھر بھی اسکو بغور بقیہ اس سزے کے
 جوائے کے لئے تجویز کی تھی یہ سزا دی جائے کہ وہ کسی قسم کے باغ و پیشہ
 کے اختیار کرنے اور سونا چاندی۔ موتی۔ ریشم اور عمدہ مل کے استعمال
 سے محروم کیا جائے“ پھر بیسویں دفعہ میں لکھا تھا کہ ”اگر کسی شخص سے
 مرنیکے بعد اسکی کتابوں یا زندگی کے اطوار سے یہ ثابت ہو کہ وہ محمد
 تھا تو اسپر کفر، احاد کا فتویٰ لگایا جا کر اسکی لاش قبر میں سے نکل کر پھینکی جائے
 اور اسکا کل مال واسباب ضبط کیا جا کر اس کے وارثوں کو کچھ نہ دیا جائے“
 پھر بائیسویں دفعہ میں یہ حکم تھا کہ ”جو شخص کفر کا فتویٰ پا کر سزا یا بے سزا ہو

اور اسکی اولاد کم عمر ہو تو اسکے ضبط شدہ مال کا ایک تھوڑا سا حصہ خیرات
کے نام سے انکو دیا جائے اور وہ تعلیم مذہب عیسوی کے لیے کسی
مناسب شخص کے سپرد کیے جائیں۔

جو الزامات محکمہ مقدسہ انکو تشریف کے نزدیک قابل مواخذہ تھے
وہ یہ ہیں (۱) ہر قسم کا فساد و اتحاد مذہب عیسوی میں (۲) یہودیت
(۳) اسلام (۴) جہرام خلاف فطرت اور تعدد ازواج۔

المختصر یہ عداالت مقدسہ ایسی غالب اور ایسی ہولناک بنی کہ ماں باپ
اپنے بچوں اور خاندان اپنی جوڑوؤں اور مالک اپنے نوکرؤں کو بغیر زبان
ہلانیکے چپ چاپ اسے حوالہ کر دیتے تھے۔ بلکہ اسکی قوت زیادہ تر
وہ خوف ہی تھا جو اسنے لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دیا تھا۔ اور خلائق
کے دلوں میں اسکی ہیبت ایسی عام ہو گئی تھی کہ شیعوں اور بادشاہوں
تک اسکے نام سے کانپتے تھے۔ جسقدر انسانوں کی جانیں اس سیرجانہ
عدالت مذہبی نے تلف کرائیں اُنکی تعداد ٹھیک ٹھیک بیان کرنی یہاں
نہیں ہے۔ چنانچہ صرف اسپین ہی میں قبول سیر لارنٹی میں لاکھ
چالیس ہزار آدمی اس محکمہ سے مستوجب سزا قرار دیئے جا کر کسی طرح کی
تکلیف سے برباد کیے گئے۔ جنس سے تقریباً بتیس ہزار آدمی تو نوزدہ
اگ میں جل کر مارے گئے۔ اور اگر اس تعداد میں وہ تمام بدمصیب لوگ
شامل کر دیئے جائیں جو عدالتوں سے منہات مینکیکو، لیما، کارتھیجیا،
مصلی، سارڈینیا، اُردن، مالٹا، نیپلس، میلان اور فلینڈرز میں

سے جبکہ ان ملکوں میں اسپین کی حکومت تھی نہ یا ب ہوئے تھے
تو غالباً یہ ثابت ہوگا کہ نصف بلین سے زیادہ بنیاد آدمی اس
شکل مقدس محکمہ سے طرح طرح کی سزائیں پاکر دنیا سے گئے۔

مسلمانوں کی سلطنت اسپین میں تقریباً آٹھ سو برس تک رہی اور
فریڈینڈ کے زمانہ حکومت سے لیکر فلیپ سویو تک ہنس لاکھ
سے زیادہ مسلمان لوگوں نے ظلم و ستم سے تنگ آکر اسپین سے
ہجرت کی۔ *

یہ کیفیت اور حالت تو رومن کا تھلاٹ فرقہ کے عیسائیوں کے
ظلم و جور و زبردستی و نصب اور شکنجہ کی تھی جو مذہب کے معاملہ
میں صدیوں تک انہوں نے ظاہر کی لیکن پراٹھٹنٹ فرقہ نے جب
فروغ پایا تب بھی علماء مسیحی کی مذہبی تعدی میں کچھ فرق نہ آیا۔ چنانچہ
ہالیم صاحب اپنی تاریخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اول کے
باب دوم میں لکھتے ہیں کہ ”اس دین مذہب کے مختلف شعبوں اور
فروغ سے سب سے بڑا گناہ جو سرزد ہوا ہے وہ یہ ہے کہ بندگان
خدا پر دین میں زور و زبردستی کرتے ہیں اور یہ گناہ ابا ہے کہ ہر ایک
ایماندار آدمی جتنی زیادہ کتابوں کی سیر کرتا جاتا ہے اتنی ہی اُس کو اُن سے
کہ درت اور نفرت ہوتی جاتی ہے“

یہ فقرہ اساتذہ کرام کی نیسوں جلد صفحہ ۴۶۵ سے لیا گیا ہے اور اوپر کے
کُل مضمون سے جو بارہویں جلد سے نقل کیا گیا ہے۔ جدا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

میرے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب

سلامہ اللہ تعالیٰ لیکن صاحب کی تاریخ مذہب معقول پسند کی جلد دوم صفحہ ۴۹ کی سند سے لکھتے ہیں کہ ”جب کالون نے سروریں کو صرف اسوجہ زندہ جلادیا کہ اس کے اعتقادات تثلیث کے باب میں جمہورِ نعل کے برخلاف تھے تو سب پراسٹنٹ فرقوں نے کالون کے اس فعل کی بڑی تعریف کی اور ملائگیں اور بلنجی اور فارل نے اس گناہ کی تعریف میں نامے لکھے اور بیڑا نے جو ایک بڑے عالم تھا اس فعل کی تعریف میں ایک بڑے رسالہ تصنیف کیا ”وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ”ہر ایک صاف دل آدمی کو ان قومیں انگلستان کے دیکھنے سے کیا صدمہ روحانی ہوتا ہے جنہیں رومن کاٹھک اور ڈسٹر اور بن ککن فارمسٹ اور اور فرقوں کے لیے صرف اختلاف مذہب کی وجہ سے کیسی کیسی شدید سزائیں لکھی ہیں کہ العظمۃ اللہ۔“

اب اس پر ہے کہ مندرجہ بالا شہادتوں اور ان تاریخی واقعات کو پرکھ کر انصاف و دستِ ناظرین خود فیصد کر لینگے کہ سرِ دِیْمِہِ مینور اور ان کے ہم خیال لوگوں کے اس قول میں کتنی تپائی ہے کہ ”اسلام کا وجود اور بقا اس پر موقوف تھا کہ اور ملکوں پر ہمیشہ تعدی اور دست درازی کی جائے۔ اور اس دین کا تمام عالم میں شایع ہونا اور اس سلطنت کا ساری دنیا میں قائم ہونا اس پر منحصر تھا کہ یہ دین بزرگ شمشیر قبول کرایا جائے“ اور یہ کہ ”اسلام نے مذہبی آزادی یعنی یہ بات کہ لوگ جو مذہب چاہیں اختیار کریں اور اُس کے لوازم مذہبی آزادی سے ادا کریں بالکل روک دی ہے بلکہ عدم

کرو گی گئی ہے۔ تھکل کا تو نام و نشان بھی نہیں دکھائی دیتا، ”سُبْحَانَ اللہ
 مومن خاں“ علوی گویا اسی موقع کے لیے کہہ گیا تھا ۵
 ”یہ عذرِ امتحان جذبِ دل کیسے کھل آیا میں الزم اُسکو دیتا تھا قصور اپنا کھل آیا“

اب ہم چند پیشین گوئیاں نقل رائے میں جو قرآن مجید میں بڑی حسرت
 کے ساتھ فرمائی گئی ہیں جن سے ثابت ہوگا کہ وہ انسان کا نہیں بلکہ بے شبہ
 اسی کا کلام ہے جس کے نزدیک عالم غیب ثبوتِ ہدایت و دونوں یکساں ہیں۔
 کیونکہ کسی شخص کو خواہ وہ پیغمبر اور نبی ہی کیوں نہ ہو یہ قدرت حاصل نہیں ہے
 کہ خدا کے بتائے بغیر امور غیب سے واقف ہو جائے۔ اور کوئی ایسی
 بات بیان کرے جس کا اُس وقت وجود نہ ہو۔ اور پھر وہ بات اُسی طرح پر واقع
 ہو جس طرح پر کہ اُس نے اُس کے واقع ہونے کی خبر دی ہو جو اُس کی سچائی
 اور بجانبِ اتم ہونے کی معیار ہے۔ چنانچہ توریت اور انجیل متغیر
 میں جو بعض پیشین گوئیاں بیان ہوئی ہیں وہ ایسا واسطے وحیِ الہام
 کے رو سے سمجھی جاتی ہیں کہ اپنے اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک وقوع
 میں آئیں۔ مثلاً وہ پیشین گوئی جو خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو جبکہ وہ
 کنعان میں پہنچے بطور وعدہ کے فرمایا کہ ”یہ زمین تیری اولاد کو دوں گا“
 [توریت کتابِ اول باب ۱۲- آیت ۷] اور جبکہ حضرت لوطؑ اُن سے
 جدا ہو گئے تو پھر خدا نے اُسے کہا کہ ”آکھیں کھول اور چاروں طرف دیکھ
 کہ یہ تمام زمین جو تو دیکھتا ہے تیری اولاد کو دوں گا۔ اور تیری اولاد کو زمین کی

ریت کے مانند رنگا۔ جو کوئی ریت کے دو کو گن کے توتیری اولاد بھی گن سکیگا

[کتاب ایضاً باب ۱۳-۱۵-۱۶] پھر ایک دفعہ خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ ”تیری اولاد اتنی ہوگی جتنے آسمان کے ستارے جھکو کوئی گن نہیں سکتا“

[کتاب ایضاً باب ۵] پھر خدا نے اُسے ایک اوتار کا وعدہ کیا کہ

”یہ زمینِ مصر کے دریا سے فُرات کے دریا تک تیری اولاد کو دو“

[کتاب ایضاً باب ۱۸] اور جبکہ وہ بڑھے ننانویں برس کے ہو گئے

تھے تو پھر خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ ”تجھ میں اور تجھ میں یہ وعدہ ہوتا ہے

کہ تجھ کو زیادہ سے زیادہ کرونگا۔ تو بہت سی قوموں کا باپ ہوگا۔ تجھے قوس

پیہ ہوگی۔ تجھے بادشاہ نکلیں گے۔ اور تیری اولاد سے بھی ہمیشہ کا عہد

ہوگا اور کنعان کی زمین بورا شت دائمی تجھ کو دوں گا“ [کتاب ایضاً باب ۱۷]

آیت ۲-۴-۵-۷-۸ اعلیٰ ہذا لقیاس وہ وعدے جو خدا نے حضرت

اسحاق و یعقوب سے کیے۔ چنانچہ جب یعقوب بید شمع سے

حاران کی جانب روانہ ہوئے اور ایک مقام پر پتھر سرانے رکھ کر سوئے

تو خواب میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بیڑھی زمین سے آسمان تک لگی ہوئی

ہے۔ اور خدا کے فرشتے اُس پر اترتے چڑھتے ہیں۔ اُس پر خدا نے کھڑے

ہو کر کہا کہ میں تیرے باپ ابراہیم اور اسحاق کا خدا ہوں۔ یہ زمین

جس پر تو سوتا ہے تجھ کو اور تیری اولاد کو دینا ہوں۔ تیری اولاد زمین کی

ریت کے برابر ہوگی۔ اور چاروں طرف پھیل جائیگی [کتاب ایضاً باب

آیت ۱۲-۱۳-۱۴] زبور سے ثابت ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم

سے جو عہد کیا تھا وہی بعد کو بھی قائم رہا اور وہ صرف کنعان کی زمین دینے کا عہد تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ”وہ عہد جو میں نے ابراہیم سے کیا اور اسحاق سے اُنکی قسم کھائی اور یعقوب سے بمنزلہ قانون کے مقرر کیا اور اسرائیل سے عہد دائمی کیا اور کہا کہ زمین کنعان تجھ کو دینا ہوں تاکہ تیری سیرت کا حصہ ہو“ [زبور باب آیت ۵-۱۰-۱۱] اور اس وعدہ کا پورا کرنا خدا نے یوں بتلایا کہ جب حضرت موسیٰ ہوا تب کے جنگل میں بنو یہاڑ پر چڑھے جو یوحنا کے سامنے ہے تو خدا نے اُسے فرمایا کہ ”یہ وہ زمین ہے جسکی بہت میں نے ابراہیم واسحاق و یعقوب سے قسم دے دیا تھا کہ تمہاری اولاد کو دوں گا۔ پس یہ زمین میں تجھ کو انکھوں سے دکھلا دیتا ہوں مگر تو وہاں نہیں جائیگا“ [توریت کتاب باب آیت ۲۷]

خدا نے جو وعدہ حضرت ابراہیم سے کیا۔ اگرچہ حضرت اسحاق واسماعیل دونوں اُس میں داخل تھے۔ مگر خدا نے حضرت اسماعیل کے حق میں کمال فضل مہربانی سے ایک عمدہ وعدہ بھی فرمایا کہ ”میں نے تیری دعا اسماعیل کے حق میں قبول کی۔ ہاں میں نے اُسے برکت دی اور اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ اُس سے بارہ امام پیدا ہوئے اور اُسکو بڑی قوم کرونگا“ [توریت کتاب اول باب ۱۷ آیت ۲۰]

اب دیکھو کہ یہ وعدہ سے جتنا انکشاف ان انبیاء علیہم السلام پر وحی کے ذریعہ سے ہوا تھا اپنے اپنے وقت پر سب پورے ہوئے اور جس طرح حضرت اسحاق کے حق میں اس وعدہ کا ایسا جسمانی اور روحانی

دونوں طرح پر ہوا یعنی انکی نسل میں بادشاہ بھی ہوئے اور انبیاء و اولیا اور
 شہداء و علما بھی جنکی حدود شمار نہیں ہے۔ اور زمین موعود پر انکا قبضہ ہوا
 اسی طرح بلکہ اُس سے بڑھ کر وہ وعدہ بھی پورا ہوا جو حضرت اسماعیلؑ کے
 باب میں ہوا تھا۔ چنانچہ جسمانی طور پر تو اس طرح کہ حضرت یعقوبؑ بن
 اسحاقؑ کی مانند انکو بھی خدا نے بارہ بیٹے دیئے جنسے بارہ قومیں پیدا
 ہوئیں اور رفتہ رفتہ تمام ملک عرب اس سرے سے اُس سرے
 تک اُنسے بھگ گیا اور روحانی طور پر اس طرح کہ اُنکے دوسرے بیٹے قید
 کی نسل میں وہ فخر اولین و آخرین پیدا ہوا۔ جسکا نام مبارک ”حمز“ اور لقب
 شریف ”احمد“ ہے جو نام اور لقب دونوں کے اعتبار سے محمود
 مدوح ہے۔ ۵ دل و جانم قایت یا محمد۔ سر من خاک بیت
 یا محمد۔ اور جو سرخیل انبیاء بھی ہوا اور موسیٰ اور سلیمانؑ کی طرح بادشاہ
 بھی۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئیاں پوری ہوئیں جو حضرت موسیٰ اور
 حضرت جقوق نبیؑ نے فرمائی تھیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰؑ ذباتے میں
 کہ ”اور کہا خدا سینا سے نکلا۔ اور سعید سے چمکا۔ اور فاران کے
 پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اُسکے داہنے ہاتھ میں شریعت روشن۔ ساتھ لشکر
 ملائکہ کے آیا“ [توریت کتاب باب ۲ آیت ۲] اور حضرت جقوقؑ فرماتے
 ہیں کہ ”آئینا اللہ جنوب سے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں
 ۴ اس امر کی تحقیق کہ فاران مکہ معظمہ کے پہاڑوں کا قدیم نام ہے کتاب
 خطبات احمدیہ کے پہلے اور دونوں خطبہ میں دیکھو۔ موقوف غنی عنہ

کو جمال سے چھاپا دیا۔ اسکی ستایش سے زمین بھر گئی کتاب جعوف بنی
 بابت آیت ۳] اور عادت اللہ کے موافق اس رسول اکرم - محمد
 بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی سخت وعدہ - طرح کی خیر و برکت
 کا ہوا - چنانچہ خدا نے فرمایا "إِنَّا اعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ فَحَمْدٌ
 إِنَّ شَأْنِيكَ هُوَ الْكَوْثَرُ" قرآن مجید سورہ کوثر [یعنی بیشک عطا
 کی جسے تجکو کوثر " یعنی ذیاد آخرت میں - تم کی خیر و برکت اور کثرت
 و عادت - پس تم کو سچا لاپنے پروردگار کا - و نہ نہ کوں کے برخلاف
 اس کے نام پر اقربانی کر - بیشک تیرا دس ہی ' ابد ' [یعنی مطلق
 انسل اور ہر ایک طرح کی خیر و برکت سے محروم] ہے "

یہ وعدہ خدا تعالیٰ نے اس زمانہ میں آنحضرت سے فرمایا تھا جبکہ
 آپ مکہ میں تھے - اور تمام قوم آپکی سخت دشمن اور جان کی لاگو ہو رہی تھی
 اور آپ بے یار و مددگار اور ہر طرح سے مجبور و ناجار تھے - اور آپ کے
 چھوٹے چھوٹے صاحبزادے کے بعد دیگرے قضا کر چکے تھے اور
 دشمنوں نے خدارتہا آپکا نام "أَبْتَرُ" رکھ چھوڑا تھا اور بظاہر کسی طرح کی آہ
 اس عظیم الشان اور خلافت توقع وعدہ کے پورا ہونے اور ظہور میں آنکی
 نہ تھی - اب دیکھو یہ وعدہ بھی اُسی طرح پورا ہوا جس طرح مذکورہ بالا وعدہ
 پورے ہوئے تھے - چنانچہ روحانی طور پر تو اس طرح کہ خاص آپ کے
 خاندان میں اور آپکی نسل میں ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پیدا ہوئے جو خیر
 اوصیاء و نائب برحق اور منظر اتم آپ کے کمالات روحانی و باطنی کے ہیں -

اور جگہ حق میں دی کے رو سے آپ نے فرمایا "اَلَا اِنَّ مَثَلِ اَهْلِ بَيْتِي
فِيكُمْ كَمَثَلِ نُوْحٍ مِّنْ رَّكِبٍ مَّا تَجِي وَصَرَّحَ بِخَلْفِ عَنَّا هَلَاكَ زُرَّوَاهُ اَحْمَدُ
یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی سی
ہے جو ان میں چڑھ گیا بچ گیا اور جو اُس سے ہٹ رہا ڈوب گیا۔ اور جنہی
اطاعت و اطاعت کی ہدایت یہ کہہ فرمائی "اَلَا اَبْهَاتُ النَّاسِ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ
يُّوشِكُ اَنْ يَنْتَبِيْ رَسُوْلٌ رَّبِّيْ فَاَجِيبْ - وَاَنَا رَكٌّ فِيْكُمْ اَلْثَقَالِيْنَ
اَوَّلُهُمْ اَكْتَابُ شَرِّ فِيْهِ الْهُدَى وَالتُّورُ فَخُذْ وَاِيْكُنَابِ اللّٰهِ
وَاَنْتَ سَكُوْا بِهٖ - وَاَهْلُ بَيْتِيْ - اَذْكُرْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ اَذْكُرْ
كُلَّ اَنْفٍ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ زُرَّوَاهُ مُنِيْمٌ اَبْنِي حُجَّةُ الْوُدَّعِ کے بعد قیدینہ کو
واپس جاتے ہوئے مقام غدیر خم آنحضرت نے لوگوں کو مخاطب کیے
فرمایا کہ "آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرا پروردگار
مجھ کو بلاے اور میں جانوں۔ اور میں تم میں دو گراں تر چیزیں چھوڑنے
والا ہوں جن میں سے پہلی چیز خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت
اور روشنی ہے۔ پس جو ان میں سے اُسکو لو اور مضبوطی سے اُسپر عمل
کرتے رہو اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنکے لئے میں
تُھے خدا کو ضامن مینا ہوں" اور مکرر فرمایا کہ "اپنے اہل بیت کے
باب میں تُھے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور ترمذی نے جابر
کی سند پر روایت کی ہے کہ "انہوں نے کہا کہ سینے ایام حج میں سفر
کے روز آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اٹھنی پر سوار ہیں اور خطبہ

پڑھتے میں۔ پس بیٹے آپ کو یہ فرماتے سنا "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَكِبْتُ
 فَيْكُمُ مَا إِنِ اخَذْتُمُوهُ لَوْ تَضِلُّوا كِتَابُ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي"
 یعنی اے لوگو! میں تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اس کو پڑے رہو گے
 (یعنی اس کا اتنا بے گرو گے) ابھی گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور میرے
 اہل بیت "اور اسی جلیل الشان محدث نے زین العابدین (ع) کی سند پر
 روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ "ذیل رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے "إِنِّي تَارِكٌ فَيْكُمُ مَا إِنِ اخَذْتُمُوهُ لَوْ تَضِلُّوا بَعْدِي
 اخَذْتُمَا أَغْطَمُ مِنَ الْآخِرِ كِتَابُ اللَّهِ حُجِّلَ قَدْ رُفِعَ السَّمَاءُ إِلَى
 الْأَرْضِ - وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي وَلَكَيْفَ نَزَقَ حَتَّى يَرَى عِلْمُ الْخَوْضِ
 فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلِفُونِي فِيهِمَا " یعنی میں چھوڑ دیکو ہوں تم میں ایک
 ایسی چیز کہ اگر تم اس کو مضبوط پکڑے رہو گے، تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
 جو ایک دوسری سے بزرگ تر ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک
 رسی ہے آسمان سے زمین تک لٹی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت -
 اور یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہونیکے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر
 پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد ان دونوں سے کس طرح پیش آؤ گے
 جن بزرگواروں کے وجود و وجود سے اُس بشارت کی تکمیل ہوئی جو خدا تعالیٰ
 نے حضرت اسماعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ "اُسکی نسل میں بارہ
 امام پیدا کروں گا" اور ان کے سوا آپ کی امت میں بے انتہا اولیا
 و شہدا اور علما پیدا ہوں گے۔ جنکے نام ستاروں کی طرح روشن ہیں۔ اور وہ

شریعتِ روشن جسکی خبر مومنوں نے دی تھی شرق سے غرب تک اور جنوب سے شمال تک ٹھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی۔ اور انہیں بھی پھلتی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب کا ایک مقام پر شہر بیان کر رہے ہیں۔ اور جیسا کہ حضرت جنقوق نے فرمایا تھا تمام زمین آپکی تابش سے بھ گئی اور تمام جہان آپ کے ام نامی سے واقف ہو گیا۔ **فَصَلِّ اللّٰہَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔**

اور جہاں طور پر اس طرح کہ آپکی سخت جگر صدیق کبریٰ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کے بطن شریف سے حسنین علیہما السلام پیدا ہوئے اور اسی طرح آپکے فرزند کہلائے جب طرح کہ حضرت ابن ماریہ اس کی وجہ سے حضرت داؤد کے فرزند کہلائے۔ اور انکی نسل پاک سے لاکھوں سادات دنیا میں موجود ہو گئے۔ جنکا ”نَحْمُکَ یَحْیٰ وَدُمُکَ دَجْنٰی“ مروتی خطاب ہے۔ اور باوجود اس کاٹ چھانٹ کے جو بنی امیہ اور بنی عباس نے اپنے اپنے زمانہ میں برابر جاری رکھی وہ شجرہ طیبہ بقیہ رہا گیا۔ اور آخر کار اسکا مصداق بن گیا کہ ”اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِی السَّمَاءِ“ یعنی ایک ایسا درخت کہ جسے مضبوط جڑ مٹ کر ہو اور اسکی شاخیں ایسی اونچی ہوں کہ گویا آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔ اور جن لوگوں نے اُسکو اکھاڑا چاہا انہیں کی جڑیں اکھڑ گئیں وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اِسکے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے بڑے خلیفے اور بادشاہ خدا نے پیدا کیئے کہ جنکی سلطنت و شوکت سلیمان کی سلطنت و شوکت

سے کچھ کم نہ تھی اور انہوں نے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو
غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیم کی نسل
میں پھر لے آئے۔ اور جتنا خدا کی مرضی ہے وہ ابراہیم کا
ورثہ اُنکے حصہ میں رہیگا۔ اگرچہ حقیقی قیام و بقا صرف خدا کی ذات کو
اور اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید بیشک اُسکا کلام ہے جو
عالم الغیب اور اپنے ہر قسم کے وعدوں کے پورا کرنے پر قادر ہے
دوسری پیشین گوئی اُس امام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے
جسکو خود اُسکا نام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت
کے بعض بد بخت لوگوں نے تین دن کا جھوکا پیاسا مع درختوں اور
عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجوں کے حق بات کے کہنے اور کرنے
اور ناحق بات کے نہ ماننے پر شہید کیا۔ یہاں تک کہ چھ مہینے کے
شیر خوار بچہ تک کو زندہ سمجھوڑا اور عین سجدہ کی حالت میں اُسکا شہید
کاٹ لیا اور اُسکے اور تمام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور
لاشوں کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے روندنا۔ مال و اسباب لوٹ لیا۔ اور
خیموں کو جلا دیا۔ اور اُسکے حرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر
ننگی پیٹھ کے اُونٹوں پر بٹھا کر جنگی مہار اُسکا بیمار و ناتواں فرزند [جو صبر
ایک وہی زندہ باقی رہ گیا تھا] گلے میں طوق اور پانوں میں بیڑیاں پہنے
ہوئے کھینچتا تھا! کہ بلا سے کوفہ و دمشق کو لیئے۔ اور اُسکی
اور اُسکے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلطاں کو بلا کی

علتی بتی زمین پر کئی دن تک گور و کفن پڑی رہیں۔ جتنا بیرون کی
 دھوپ اور رات کی شبیہ کے کوئی بھی خبر گیراں نہوا۔ جو ایک ایسا اور کلمہ
 جسے سخیہ عظیم واقعہ ہے کہ جسکی نظیر تاریخ عالم میں نہیں ہے
 قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے کہ اِنزَاہِیْنِمُ نَسِیْنِ اِسْتِیْنِ کو
 جو اس تم کو پہنچ گیا تھا کہ اُنکے ساتھ دوڑ کر چل پھر سکے کہ
 ”یَا بُنَّیَّ اِیْرِ اِسْیَ فِی الْمَنَامِ اِیْ اِذْ نَحْنُکَ فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرٰی۔ قَالَ
 یَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰیِرِیْنِ ۖ فَلَمَّا
 اَسْلَمَا وَتَلَّہُ لِلْجَبِیْنِ وَنَادٰ یٰنَا اَزِیْۤیَا اِنۡزَاہِیْنِمُ قَدْ صَدَّقَتِ الرُّوْیَا
 اِنَّا لَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ اِنَّہٗ لَہٗۤ اَبْھَوَۤ اَسْبَلَاءُ الْمَیْمِنِ
 وَنَدَّیْنَاہُ بِذٰلِجْ عَظِیْمٍ ۖ وَرَزَّکْنَا عَلَیْکَ فِی الْاٰخِرِیْنِ [سورہ صافات]
 یعنی اے فرزند میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھ کو قربانی کے لئے
 فوج کرتا ہوں۔ پس تو سوچ کہ تیرا دل کیا کہتا ہے؟ بولا ابا جان جو کچھ کہو
 حکم دیا جاتا ہے وہ کیجئے۔ آپ دیکھ لینگے کہ انشا اللہ میں اسکو ہر دست
 کرونگا۔ پس جب دونوں راضی بقضا ہو گئے۔ اور اِنزَاہِیْنِمُ نے اسکو
 فوج کرنے کو ماتھے کے بل لٹالیا۔ تو ہنسنے یہ کہہ کر اسکو چار کہ (بس ا
 اے اِنزَاہِیْنِمُ تو نے اپنا خواب سچ کر دکھایا۔ بیشک ہم ایسا ہی بل
 دیتے ہیں سچے دل سے نیکی کرنے والوں کو بے شبہ یہ تو بہت ہی
 سخت امتحان ہے اور ہنسنے اُس لڑکے کو ایک بڑی قربانی کے
 بدلے بچالیا اور اسکا ذکر خیر پیچھے آنے والوں میں چھوڑا “

اس آیت کریمہ میں جو ”عَظِيمٌ“ کا لفظ ”ذِئْبِج“ یعنی ذبیح کی صفت میں وارد ہوا ہے۔ مفسرین نے اسکی نسبت طرح طرح کی توجہیں کی ہیں کسی نے کہا ہے کہ ابراہیمؑ نے اُس بڑے کے عوض جو سینہ حاقربانی کیا تھا بڑا اور موٹا مارا ہونے کی وجہ سے اسکو عظیم کہا گیا کیونکہ قول ہے کہ اس سبب سے عظیم کہا گیا کہ اسے خریفہ کی چائینٹ فصیل بہشت میں چری تھیں کسی نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ وہ وہی سینہ تھا جسکو ہابیل بن آدم علیہ السلام نے پہلے پہل قربانی کیا تھا۔ اور جب ہیل اسکو بہشت سے لے گئے تھے کسی نے لکھا ہے کہ ابراہیمؑ کے بیٹے کا فدیہ ہونے کی وجہ سے ”عظیم“ کا اطلاق اُسپر ہوا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ سب توجہیں نہایت رکیک ہیں۔ کیونکہ ایک جانور خواہ وہ بہشت ہی کی گھاس سے کیوں نہ پلا ہو ایک انسان [چھ انسان بھی کیسے کہ نبی اور نبی زادہ] کا ہرگز بدلہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ناقص چیز کامل شے کا عوض نہیں ہو سکتی۔ اور نہ قرآن کی معجزانہ بلاغت کا یہ مقتضایہ ہے کہ ایک ناجیز جانور پر ”عظیم“ کا اطلاق آسے ہو اور ایسے ضرور ہے کہ ابراہیمؑ کے بیٹے کا فدیہ کوئی دیا ہی مقبول نہ ہو اور عظیم المرتبہ ہو جیسا کہ وہ خود تھا۔ پس حق یہ ہے کہ وہ بڑی قربانی جسکے بدلے خدا نے ابراہیمؑ کے بیٹے کو بچا دیا وہ تھی جو (۶۱) ہجری کے ماہ محرم کی دسویں تاریخ کو جمعہ کے روز دوپہر ڈھلنے کے بعد کو بلا کے قیامت خیز میدان

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پرکہ ابراہیم کے بیٹے کی قربانی وقوع
 میں آنے والی تھی۔ یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پر اُسکو بیچ گیا
 گیا جس طرح پرکہ ابراہیم نے بیٹے کی طرف سے بیٹے کو بیچ کر اُجاچا تھا
 ۔ اُن اتنا فرق نیک ہوا کہ ابراہیم کا میٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے
 ہاتھ پانوں باندھ کر اُسکو ماتھے کے بل بیچ کرنے کو لٹایا تھا۔ مگر علی کے
 بیٹے کی عمر چھپن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُسے اپنی مرضی اور اختیار
 سے سجدہ کے لیے اپنا ماتھا زمین پر رکھا تھا۔ ابراہیم کا بیٹا تین دن
 کا بھوکا پیاسا تھا۔ مگر علی کے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ
 بھی نصیب نہ ہوا تھا۔ ابراہیم نے ایک مینڈھے کو قربان کیا اور بیٹے کو
 بچالیا۔ مگر علی کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور
 بھتیجیوں اور بیٹوں اور بھانجیوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی
 جانیں بان کر ڈالیں۔ مگر پھر بھی اُسکو نہ بچا سکے۔ ابراہیم ہنستا اور خوش
 ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ سلامت اُسکی نگین اور نرس ماں کے پاس لے گیا
 مگر علی کے بیٹے کے سر کو دشمن اُسکی روتی پیتی سر پر ہنہ ہنوں اور
 بیٹیوں کے ساتھ ایک شقی ترین خلائق کے خوش کر نیکو اُسکے تخت کے
 سامنے لیگئے !!! ابراہیم کے بیٹے کی قربانی کا دن اُسکے جان سے
 بچ جانے کی خوشی منانے کے لیے عید قرار پایا۔ مگر علی کے بیٹے
 کی قربانی کا دن رونے پینے اور سوگ منانے کا دن مقرر ہوا۔

ہمارے اس بیان کو پڑھ کر ناظرین غالباً یہ خیال کرینگے کہ یہ ایک

ایسے اعلیٰ وجہ کی ہے کہ جن لوگوں نے اُسکو مورخانہ نطرت سے دیکھا ہے
اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے انہوں نے تسلیم کیا ہے
کہ جناب و صدف سے بڑھکر کوئی شجاع دنیا میں نہیں اُترا اور کسی
کسی ایک امتی کی ناسید میں بہت صاحبِ کرامت کی بہ نسبت
جیمس کا کرن صاحبِ آسمانی اپنی بے غیہ تاریخ جہن کی
جلد دہیم میں (حواشیہ در کس نزدستہ) نے کہا کہ بال میں لکھی
ہے ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ یہ میں رستم کا نام سوزو
میں شہور ہے آئین کی شخص ایسے گزرتے ہیں کہ اُنکے سامنے
رستم کا نام قابلِ ایسے کے نہیں ہے چنانچہ اول و بیخ حنین
ابن علی کا وہ بہادری میں ہے کیونکہ یہ ن کو بلا میں کر مرزیت
پیشگی اور گزرتگی میں جس شخص نے ایسا ایسا کام کیا ہو اُسے سنا
رستم کا نام وہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں ہے
کس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسین کا حال لکھے۔ کس کی زبان
میں یہ لطافت و بلاغت ہے کہ اُن بہتر بزرگواروں کی ثابت قدمی
اور تہور و شجاعت اور تین ہزار سوار خونخوار شاہی کے جواب دینے
اور ایک ایک کے ہلاک ہو جانیکے باب میں مدح جیسا کہ چاہتے
کر سکے۔ کسی نازک خیالی کی یہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے
دلوں کے حال کو تصور کرے کہ کیا کیا اُن پر گزرا۔ اُسوقت سے جبکہ
عمر سعد نے دہل ہزار سوار سے اُنکو گھیر لیا اُسوقت تک کہ جب

کوئی کتاب کیوں ہو اور کیسی سی احتیاط کیوں نہ کی جائے مگر نقل ہونے میں کسی طرح کی غلطی کا ہونا ایک غیر ممکن امر ہے۔ یہاں تک کہ یہی مقدس کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں رہیں اور نہ اس کی کاپیاں بن سکتی ہیں۔ یہاں تک کہ عہد عیسوی و جدید کی کتابوں کی نسبت۔ ہزاروں سال بعد جب کہ انگریزوں نے لندن میں ایک عہدہ کی جگہ دوپہر تک صبح ۱۲ بجے لکھتے ہیں کہ ”عہد عیسوی اور جدید کی کتابیں اور وہ نام نہاد تفسیریں عموماً بذیہ نقص کے ہر ایک کے پاس ہیں اور وہ دج ہوں ہیں جسے میں نہ تھا کہ میں غلطیاں داخل نہ ہوں۔“ ہذا رشتہ کے کتابیں یہ ہیں اہمیت غلطیاں ان میں پڑیں اور اشارات عبارت ان میں پیدا ہوئے۔“ پھر صفحہ ۱۲۱ میں لکھتے ہیں کہ ”نام نہادوں کو نقل کیا گیا تھا یا نقل خود ہی نقل کیا تھا۔ اور چونکہ ناقص غلطی کے امکان پر خدا کی طرف سے حفاظت نہیں کی گئی تھی اس لیے جو غلطیاں واقع ہوئیں ان کے چا سبب ہیں۔“

(۱) اول ناقصوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا اور

یہ کئی طرح ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص بقول عنہ کو پڑھتا جا اور ایک یا بہت سے نقل کرنے والے اس کو لکھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھ کر لکھتا ہے وہ اچھی طرح نہ بتائے۔ بلکہ بے پرواہی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے نکالے جو اس نسخہ میں نہ ہوں جسکی وہ نقل لکھتا ہے۔ اور اس طرح

مختلف الفاظ ہاں سے نأت۔ تو اس سبب سے اقل سے
جو اُسکے بتات ہو جب لکھتا ہے بالضرر نقل میں اختلاف
واقع ہونگے۔

(۲) غلطی اور ٹو مائی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں
اس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ ہا
حرف کو بجائے دے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں
اختلاف ڈالتا ہے۔

(۳) متناول عنہ جو لکیر کھینچا لکھے کے تھے نقل کرنے والا اُسکو
کسی حرف کا جزو سمجھ گیا۔ یا حرف کے کسی ثوشہ کو غلطی سے
لکیر سمجھ گیا۔ یا اُسے اصلی لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اُس طرح لفظ
بدل دیا۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُسے جان بھی لیا کہ میں نے غلط
لکھا۔ مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہو کر بد صورت ہو جائیگی
اُسکو صحیح نہ کیا۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اُسکی صحت کو قربان
کر دیا۔ اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف
پڑ گیا۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہیں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے اوپر
اُسکو خبر نہ ہوئی۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹانا یا کاٹنا پسند نہ کیا
اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اُس طرح
ایک لفظ یا بملہ نامناسب طور سے داخل ہو گیا۔

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اسکو معلوم ہوا تو اُس نے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو اُس جگہ پر لکھ دیا جہاں اُسکو خبر ہوئی اور اس طرح پر لفظ اَلْطُّیْتُ ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا۔

(۶) عجمی نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھا دیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں کثیر الفاظ اور ثبیلے لکھنے سے رہ گئے کہ ایک لفظ ہو آچکا تھا تھوڑا دُور بعد پھر وہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور اُن دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے رہ گیا۔

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حروف میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ نہ چھوڑتے تھے اس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے۔ اور کہیں مکرر لکھے گئے۔ یا بے پروا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی جہالت یا غفلت ہے کہ انہوں نے حاشیہ پر جو شرح لکھی ہوئی تھی اُسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات

کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہ حاشیہ کی شرح ہے پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب اُن نسخوں کے متن میں آسانی سے مل گیا ہوگا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل ہوئے ہوں۔ حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہوں گی۔

(۴) سوچو کہ دو اسباب اختلاف، عبارتوں کا اس قافی نہ ہونا۔

یہ غلطیوں کا سبب ہے جس سے نقل کئے والے نسخے میں سب سے

ملا وہ اُن غلطیوں کے درجہ میں آتا ہے جو کہ شوشہ کم ہو جائے یا

جائے واقع ہوتی ہیں۔ چھاپہ کار کے مختلف حالات سے پیدا

پیدا ہوتی ہیں۔ کاغذ یا چھاپہ کار کے سبب سے اس ورق کا اس طرح

کا لکھا ہوا دوسری طرف پھوٹ جاتا ہے۔ اور وہ یہی طریقہ ہے کہ

کتاب کا سبب معلوم ہو سکے اور اور لفظ سمجھ میں آئے

(۵) سوچو کہ اختلاف عبارتوں کا سبب یہ بھی ہے کہ کتب میں

قیاس سے پہلی متن کو اور بہتر اور درست کر کے کی مراد سے صحیح کر دیا

جائے۔ جبکہ یہ اس مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھنے میں

اسکی کتاب میں غلطی نہ ہو۔ یہ فوائد اس طرح کی غلطیاں سے آتی

ہیں کہ اس غلطی کو زیادہ تر پچاسواں واسع سے منسوب کر کے یہاں

اسکے کہ مصنف کی طرف سے نہیں کرتے۔ اسی طرح ایسے قلمی نسخے

کرنے والا جو اس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے اس سے

تو اسکو نقل اول کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اور پھر اُگلا وہ

دانت میں اس طرح پر صحیح کرتا ہے کہ مصنف نے اُسکویں لکھا ہوگا۔
لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ
خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا۔ اور
اُسکا غلطی میں پڑنا کئی طرح ہو سکتا ہے۔

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے

غلط سمجھ لے۔ یا جو مصنف کی مراد ہے اُسکو غلط سمجھے اور یہ جانے کہ
اُس نے صرف نحو کی غلطی کیڑی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہ بات
ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت
میں خود مصنف ہی نے کی ہو۔

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح

ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے
بدل دیا اور اسی طرح انہوں نے اُن الفاظ کو جو انکو فضول معلوم ہوئے
یا جنکے فرق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول

میکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے عہدِ جدید میں
دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ ہے
کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے انہیں ایک
دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کی جائے۔ اور خاصکر انجیلوں
کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

میں سے ایسے الٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عہد جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹو ایجنٹ + ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سپٹو ایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں (۴) بعض نکتہ چینیوں نے عہد جدید کے نسخوں میں اس طرح مختلف عبارت ڈال دیئے کہ انکو ترجمہ و لگٹ کے مطابق تبدیل کر دیا۔

(۴) چہارم۔ ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کئی نسخہ رقی کی مطلب برائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔

یہ بات تحقیق سے کہ ان لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں اراداً بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دورانیشی سے کی گئی تھیں کہ جو مسئلہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسئلہ پر ہوتا ہو وہ نہ ہو سکے [انتہا قور]

ہکو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ قرآن مجید بھی اس سے متشنہ نہیں کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر اُمیں اور اورکت ابوں

+ بطلمیوس فلاڈلفس ثانی بادشاہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا ہنٹر یہودی عالموں سے کتب عہد عتیق کا ترجمہ اپنے مشہور کتب خانے کے لئے یونانی زبان میں کرایا تھا ایسے اُسکو سپٹو ایجنٹ یا الگزنڈرین یعنی منسوب بہ الگزنڈر دیا کہتے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہڈرن کہلاتی تھی اور جس میں ہنٹر یہودی تھے اس ترجمہ کو منظور کیا تھا اور اس واسطے سپٹو ایجنٹ کہلاتا تھا۔ یہ ترجمہ دو سو چھیالیس یا دو سو چھیالیس برس قبل مسیح کے کیا گیا تھا۔ موقت عفی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ کتابوں کی غلطی سے عہد عتیق و
عہد جدید کی کتابوں کی طرح اُسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا
کیونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے اس کلام کے [جو اُسکا آخری کلام ہے]
غلطیوں اور کئی بیشی سے محفوظ و مصنون رہنے کا شروع ہی سے ایسا سا
کر دیا ہے کہ اُسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں۔ یعنی مسلمانوں کے دلوں
میں اُسکے حفظ یا د رکھنے کا ایک پر جوش شوق پیدا کر دینا۔ اور اُسکی وجہ سے
ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جنکو قرآن مجید
بترتیب من اولہ الی آخرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک سند
متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قُرأت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو ششم جب ۱۳۱۹ھ نبوی مطابق
۱۳۱۹ھ ہجری موافق ۱۸۸۹ھ مسیحی ہے جہاں جہاں مسلمان ہیں
ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
کہ جنکو ویسا ہی بزرگانِ یاد ہے جیسا کہ حضرت نبی اُمّی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا۔ اور جب کو
خلافتِ اولیٰ میں زید بن ثابت نے سورتوں کی موجودہ ترتیب کے
موافق مصحف میں لکھا تھا۔ اور خلافتِ ثالثہ میں جبکہ اسلام دور و دراز
ملکوں میں پھیل گیا تھا اُسکی نقلیں تمام ممالک اسلامیہ میں بھیج دی گئیں تھیں۔
پس یہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
بالفرض اُسکے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دُنیا سے معدوم کر دیئے

جائیں تو ہکو اُسکے موجود کرنے میں کچھ بھی وقت نہوگی۔ اور حافظہ کو
 سینہ سے [جسکو گویا لوح محفوظ کہنا چاہیے] ویسا ہی نقل ہو سکیگا جیسا کہ
 ہے۔ اور ایک لفظ اور ایک شوشہ اور ایک اعراب کا بھی فرق نہوگا
 اور یہ اُس کلام پاک کا اعجاز اور اُس وعدہ کی صداقت کا نتیجہ ہے جو
 خدا نے اُسکی نسبت فرمایا کہ ”إِنَّا لَهُ كَافِظُونَ“

سَرْوَلِیْمُ مِیوَرُ صَاحِبِ اِنِی کِتَابِ لَا اِیْفَ آفَ فِہْمَی
 لکھتے ہیں کہ ”ہدایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت
 قرآن کی ٹکڑ کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے۔ اور ہم کم سے کم
 اُسکے نتیجہ میں وہاں ہیمہ کے اس قول سے بہت ہی قریب پہنچتے ہیں
 کہ ”ہم قرآن کو ٹکڑ کا کلام ایسا ہی یقینی جانتے ہیں جیسا کہ مسلمان اُسکو
 کلام الہی سمجھتے ہیں“ اور اپنی اسی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں
 کہ ”دنیا میں غالباً کوئی اور کتاب ایسی نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس
 تک ایسی خالص رہی ہو“

یہودی اور عیسائی اپنی اپنی کتابوں کو کی مٹھی اور تحریف و تصحیف
 سے محفوظ نہ رکھ سکے تھے جیسا کہ ہمنے ہارن صاحب کی شہادت سے
 ابھی ثابت کیا ہے۔ اور اُن شہادتوں سے بھی ثابت ہے ایسے
 قرآن مجید کی نسبت جو انسان کے لئے آخری پیغام خدا کا ہے اُسکی
 ضرورت تھی کہ دنیا کے اخیر دن تک ویسا ہی محفوظ و مصون رکھا جائے
 جیسا کہ خدا نے اُسکو اپنے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل

فرمایا تھا تاکہ کسی اور کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہ ہو۔ پس خدا نے
اسکی حفاظت کا ذمہ اٹھایا اور ایسے اسباب مہیا کر دیئے جو کبھی نازل ہونے
والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ
موجود ہونا۔ جنکے ہوتے ممکن نہیں کہ اُسیں کسی طرح کی غلطی یا کمی پیشی واقع
ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو اسی کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

ان پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں
اور جو بطور لغز اور چیتاں کے نہیں بلکہ ایسی صاف اور روشن باتیں
ہیں کہ جنکی سچائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے
کہ قرآن مجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہ کہ اُسکا اسے
واضح اور صریح طور پر اُسور غیب کی خبریں دینا اور اُن کا اپنے اپنے وقت
اور موقع پر ویسا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُسکو کلام خدا
اور معجزہ مسمومہ مانا جانا جائے و ہذا هو المقصود۔

اب ہم قرآن مجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور
اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کرائے ہیں دیکھاتے
ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی الفاظ
اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور قابلِ معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کا یہ نسبت بحث کرنا اور
اُسکے نکات اور لطائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام
ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلا بھی انجام نہیں دے سکتے پس

مجھ جیسے شخص کو جس کی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب پہ
جرات ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں تھوڑا لے سکے۔ اور اُس کے
پورا کرینیکا حوصلہ کر سکے۔ اسلئے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اتنا کرونگا
ناظرین اُس پر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے ”اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ
اِلَى النُّوْرِ ۗ وَالَّذِیْ یَسْکُرْ ۙ اَوَّلِیُّهُمْ الطَّاغُوْتُ یُخْرِجُوْهُمْ مِّنَ
النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ ۚ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۵
یعنی جو لوگ ایمان لائے انکا مالک اور کار ساز تو اللہ ہے جو انکو ایسیوں
[کہ انہیوں] سے نکال کر ایمان و معرفت کی روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے انکے مالک اور کار ساز شیطان ہیں جو انکو اجالت
سے نکال کر اندھیروں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے لیو
ہے۔ یہی اس میں پیشہ رہنے والے ہیں“

عَلَامَہ شیعہ جلال الدین سیوطی نے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں اس آیت شریفہ میں ایک سو اسی نکات بدیع معلوم کیے ہیں
جنکو انہوں نے اپنے رسالہ میں ”فتم المجیل میں تفصیل بیان کیا ہے
مگر کلام الہی کے کمال اور دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور با کمال شخص بن سے بھی رہ گیا اور وہ اُسکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کا نکات بدیع سے شمار میں چار کم ہونا جس
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

ذہن میں نہیں آئے۔ پس ہر شخص سمجھ سکتے ہیں کہ انسان خود کیسا ہی فصیح
 بلیغ کیوں نہ ہو ایسا کلام نہیں کر سکتا کہ جس کے وجوہ بلاغت و رُف سے زیادہ
 ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ بلید سافریہ و حید شاعر [جیسا کہ ہم پہلے
 بھی لکھ آئے ہیں] بے اختیار بول اُٹھا کہ یہ ان کا کلام نہیں ہے اور
 فوراً مسلمان ہو گیا۔ کیونکہ سب اس کا مل و فہم اور مہارت کے جو
 فی فصاحت و بلاغت میں اُسٹو تھا اچھی و سہل بات سے جاننے کی
 قابلیت رکھتا تھا کہ ان ایسا کلام کر سکتے ہیں یا نہیں۔ ہمارے ہاں تو تھی
 کہ چین نکات کو شیخ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ بیان کریں مگر افسوس
 ہے کہ ایسا کرنا بے فائدہ معلوم ہوا۔ کیونکہ جن لوگوں کے لئے ہمنے یہ کتاب
 لکھی ہے وہ قریب کُل کے زبان عربی سے ناواقف ہیں اور کسی کلام
 کی فصاحت و بلاغت کو سمجھنا اور اُس کے نکات و لطائف کا اندازہ کرنا ہمیشہ
 آپر موقوف ہوتا ہے کہ اُس زبان میں کامل مہارت حاصل کیجائے۔ پس
 جو لوگ زبان عربی سے ناواقف ہیں یا اُن میں کو کامل مہارت حاصل نہیں
 ہے۔ اور اُسے فہم معانی اور بیان و بلیغ کو کامل طور پر نہیں جانتے وہ
 قرآن جیسے بلیغ ترین کلام کی فصاحت و بلاغت کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتے
 اور نہ اُس کے محاسن و لطائف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ پس افسوس تمام ہم
 اُن کو قلم انداز کرتے ہیں اور جو شخص معلوم کرنا چاہے اُس کو جناب شیخ کے رسالہ
 کے پڑھنے کی صلاح دیتے ہیں۔

دینی

خاتمہ الکتاب بعون المَلِک الوہاب

مداحمد ٹھکانے لگی محنت سیدی

طے ہوئی آج کی منزل میں مستمیری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہ زادِ آخرت و وسیلہِ غفرت
انجام کو پہنچا۔ پس ہم جقدر خوشی منائیں اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے گیت گائیں
کم ہیں۔ کیونکہ یہ اُسی کی مہربانی تھی کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے
مجھ نامر سیاہ سرتاپا گناہ کو اس کتابِ ہدایتِ انتساب کے لکھنے پر آمادہ
اور اُس کے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں اگر
نہیں جانتا۔ پس یہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ ایسا عمدہ اور معتد
ذخیرہ اہل یورپ فضلاء و حکماء کی شہادتوں کا میسر و موجود ہو گیا جسکو
موقعِ موقع حسبِ بخواہ صرف کیا اور جو دعویٰ کیا اُسکو کم سے کم ایک نا
گرامی یورپین مصنف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اس لحاظ
سے یہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے
اور طریقِ استدلال بالکل نیا اور اچھوتا اختیار کیا گیا ہے۔ سینے اپنے
مقدمہ بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور
خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علمی نہایت محدود ہے اور اردو
میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے
اسلئے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

غلطی اور خطا واقع ہوئی ہو تو اہل کرم ناظرین سے امید معافی ہے کہ اَلْعَدُوُّ
عِنْدَ كَرَامِ النَّاسِ مَقْبُولٌ

مجھ پر اپنے فاضل دوست مولوی عبید العزیز صاحب خلع الزمہ
مولانا علاء الدین صاحب مرحوم ساکن کوہ ضلع لوڈیانہ سلمہ علیہ
کاشکروا عجب ہے کہ جسے اس کتاب کی تالیف میں مجھ کو نہایت مدد ملی
ہے۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سید عثمان حسین ولد ارشد
منیر الہ آبادی کو کھمنازل ملک خلیفہ سید محمد حسین خان بھصا
میر منشی ریاست عالیہ پٹیالہ کی ترقی عمر و لیاقت کے
بے بھی دُعا کرتا ہوں کہ جسے بعض انگریزی کتابوں کے مضامین کے نہایت
مردہ ترجمہ کر دینے میں مجھ کو حسبِ نحوہ مدد دی۔ مجھ کو ایسا ہی اپنے سے چھوٹے
مائی خلیفہ سید محمد حسین صاحب متخلص بہ متین بقا ہم اللہ تعالیٰ
کے کفایت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مکرر
سہ کر تصانیف کرنے وغیرہ میں میری امداد کی۔ اب میں نہایت خوش
کے ساتھ خوشی کا ترانہ گاتا ہوں۔ ناظرین کو چاہیے کہ میرا ساتھ دیں۔ اور
ثواب دارین حاصل کریں

مولف غزل

رقص کنان چار سوصل علی محمد	منرب مہربان گوصل علی محمد
بادہ بیار و خوش گوصل علی محمد	ساقی مہ تما منرب بر خوش نوامن
صاف لطیف و شکوصل علی محمد	بادہ پاک کوثری۔ جرب بر حیدری

نَفْسِ مُصْطَفٰی سَرِ مَحْمُودِ تَقْدِ
 سَتِ مَحْمُودِ نِیْسِ بَادِ جَنَمِ
 سَے پو بیاد او خوم۔ بیل سذرہ گویم
 جامِ شراب در کشم نغمہ مدح نہ کریم
 بادہ خوریم ہوئو باز روم بکوے او
 صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ سَیِّدِ نَاوَالَہ

نِیْسِ جَزَانِیْمِ آرُو صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 وَرْدِ نِیْسِ ہُو صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 خوش نشین و خوش گو صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 سَتِ نَظَرِ رُوے او صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 نعرہ زان بہ او ہُو صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 جان دو لم فد او صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

قطعہ تاریخ ختم نام مبارک انجام تصنیف شریف کتاب مستطاب
 معظم و جلیل المسمی بہ اِحْجَازِ التَّنْزِیْلِ مُصَنَّفٌ عَلَیْجَنَابِ
 القاب حضرت بہادر صاحب بدو کعبہ الخطاب وزیر الدو
 مدبر الملک خلیفہ سید محمد حسن خان بہادر سی
 آئی۔ آئی۔ وزیر اعظم و دستور معظم ریاست عالیہ
 اداہ اللہ اجلہم از بندہ سچان کترین سید محمد محسن متین
 تَجَاوَزَ اللہ عَنْ سَیِّئَاتِہِ عَمَّاہِ عَلَیْہِ السَّلَامُ

کتابِ مستطاب "احجازِ تنزیل"
 عجب خوبی سے بے ایجاز و تطویل
 جنہیں بفضل میں ہے سب تفصیل
 لقب ہے جگہ با صد محبت و تحیل

ہوئی جب ختمِ افضالِ خدا سے
 ندل جیسے ہے ہر ایک مضمون
 "وزیر الدو لک" ہیں جس کے مصنف
 "مدبر الملک" اور سی۔ آئی۔ آئی بھی

محمدؐ اور حسنؑ نے سے جٹے
 ہوئے مجھلا بھی وصف جنکا
 جو میں میرے برابر پر پرستے
 کیا ارشاد انہوں نے کوئی تاریخ
 گزارش کرتے ہی یا راس و العین
 تو میں نے متبہن ہاتھ سے پوچھا
 کھلا اسکا سال ہجری ہے کم و کثرت

بقدر نام کی ہوتی ہے تکمیل
 کرے وصاف گو کہ فی تفصیل
 نہیں کم واجب التکریم و تعجیل
 لکھ چو بدی کہ ہے چھپنے میں تعجیل
 جو تھی فی الفو محیر من تعجیل
 پکارا وہ کجب راستے جبریل
 مدلل خوب ہے احجاز نازل

قطعة تاریخ الطابع ایہ کتاب جواب نے تاریخ طبع مکمل
 و قیقاہ تاریخ نکات محرم صاحب نے ہر شام پتہ
 مالک الیوم و لیلہ

جو احجاز تسمیہ طبع طبع شد
 بتاریخ فرخندہ و سال نیک
 ز تاریخ ہر شش خوش طبع
 بر این حق بطرز جدید

بصد حسن از لطف رب مجید
 باہم سالیون و روز سعید
 بگوش من از غیب گوید
 ازین بہ نیاید سمع تنہ

ایضاً قطعہ تاریخ اختتام

کہ ماناد با شوکت و اہمیت
 بود بالیقین دست معرفت

جناب مصنف بالقابہ
 نوشت این کتابے کہ ہر حرف

